

أَحْيَاءُ عُلُومِ الدِّينِ

لِلْإِمَامِ الرَّغَزَلِيِّ

١٣

وَبِهَامِشِهِ
نَوَاحِي الْقَيِّمِينَ
فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ أَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

سَيِّدُ الْحَدِيثِ فِي عَصْرِهِ
مُحَمَّدُ الْحَافِظُ الْبَغْدَادِيُّ

بِتَخْرِيجِ
الْحَافِظِ زَيْنِ الدِّينِ الرَّهَوِيِّ وَ السَّيِّدِ مَرْغَبِيِّ الزَّيْبَرِيِّ

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع

بغداد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب أسرار الصوم

الحمد لله الذى أعظم على عباده المنّة بما دفع عنهم كيد الشيطان وفنه، ورد أمله وخيب ظنه إذ جعل الصوم حصناً لأوليائه وجنةً وفتحاً لهم به أبواب الجنة وعرفهم أن وسيلة الشيطان إلى قلوبهم الشهوات المستكنة، وأن بقمعها تصبح النفس مطمئنة ظاهرة الشوكة فى قسم خصمها قوية المنّة، والصلاة على محمد قائد الخلق ومهد السنة وعلى آله وأصحابه ذوى الأبصار الثاقبة والعقول الراجحة وسلم تسليماً كثيراً . . أما بعد، فإن الصوم ربع الإيمان بمقتضى قوله ﷺ : « الصوم نصف الصبر » (٧٢١) . وبمقتضى قوله ﷺ : « الصبر نصف الإيمان » (٧٢٢) . ثم هو متميز بخاصية النسبة إلى الله تعالى من بين سائر الأركان إذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه ﷺ : « كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصيام فإنه لى وأنا أجزي به » (٧٢٣) .

(٧٢١) حديث : « الصوم نصف الصبر » قال العراقى : رواه الترمذى وحسنه من حديث رجل من بنى سليم، وابن ماجه من حديث أبى هريرة .

وقال مرتضى : ولفظ ابن ماجه : « الصيام نصف الصبر » . وعند البيهقى من حديث أبى هريرة هكذا لكن بزيادة : « وعلى كل شىء زكاة وزكاة الجسد الصيام » .

(٧٢٢) حديث : « الصبر نصف الإيمان » قال العراقى : رواه أبو نعيم فى الحلية والخطيب فى التاريخ من حديث ابن مسعود بسند حسن . اهـ .

وقال مرتضى : وأخرجه البيهقى من هذا الوجه بزيادة : « واليقين الإيمان كله » . وقال : تفرد به يعقوب بن حميد عن محمد بن خالد المخزومى والمحفوظ عن ابن مسعود من قوله غير مرفوع . اهـ . ويعقوب قال الذهبى : ضعفه أبو حاتم وغير واحد .

(٧٢٣) حديث : قال الله تعالى : « كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصيام فإنه لى وأنا أجزي به » قال العراقى : أخرجاه من حديث أبى هريرة . اهـ .

« وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (الزمر: ١٠) ..

والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب وناهيك في معرفة فضله قوله ﷺ : « والذي نفسى بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، يقول الله عز وجل : إنما يذر شهوته وطعامه وشرابه لأجلى ، فالصوم لى وأنا أجزى به » (٧٢٤)

وقال ﷺ : « للجنة باب يقال له الريان لا يدخله إلا الصائمون » (٧٢٥)

= وقال مرتضى : لفظ مسلم عن أبى هريرة قال : سمعت النبى ﷺ يقول : « قال الله عز وجل : كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فهو لى وأنا أجزى به » . وفى رواية أخرى له عنه قال رسول الله ﷺ : « قال الله عز وجل : كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لى وأنا أجزى به ، والصيام جنة » . وفى رواية أخرى له عنه : « كل عمل ابن آدم تضاعف له الحسنة بعشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، قال الله عز وجل : إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزى به ، يدع شهوته وطعامه من أجلى » . وهكذا هو عند ابن ماجه من رواية الأعمش عن أبى صالح عنه ، زاد ابن ماجه بعد قوله : إلى سبعمائة ضعف إلى ما يشاء الله . وأخرج مسلم عن أبى هريرة وأبى سعيد قالا : قال رسول الله ﷺ : « إن الله عز وجل يقول : إن الصوم لى وأنا أجزى به يدع شهوته ... » وعند البخارى من طريق الأعرج عن أبى هريرة فى أثناء حديث : « كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلا الصيام فإنه لى وأنا أجزى به » وفى بعض طرقه : « لكل عمل كفارة والصوم لى » .

(٧٢٤) حديث : « والذي نفسى بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، يقول الله تعالى : إنما يذر شهوته وطعامه وشرابه من أجلى ، والصوم لى وأنا أجزى به » أخرجه الشيخان وهو بعض حديث من الذى تقدم ، وفى رواية لهما : والذي نفس محمد بيده ، وفى لفظ لمسلم والنسائى : أطيب عند الله يوم القيامة . وليس فى شىء من طرق البخارى : يوم القيامة ، ولمسلم بعد قوله : وأنا أجزى به يدع شهوته وطعامه من أجلى ، ولمسلم أيضا : وخلوف فيه أطيب عند الله من ريح المسك ، وفى رواية همام عن أبى هريرة : والذي نفس محمد بيده إن خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، يذر شهوته وطعامه وشرابه من جرای ، فالصيام لى وأنا أجزى به . (من جرای أى من أجلى ، انظر مسند الإمام أحمد ج ٢ ص ٣١٣ - المصحح) .

(٧٢٥) حديث : « للجنة باب يقال له الريان لا يدخله إلا الصائمون » أخرجه من حديث سهل بن سعد قاله العراقى .

وقال مرتضى : لفظ مسلم : « إن فى الجنة بابا يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيامة لا يدخل معهم أحد غيرهم ، يقال : أين الصائمون ؟ فيدخلون منه فإذا دخل آخرهم أغلق فلم يدخل منه أحد » . وهكذا أخرجه أحمد ، وفى بعض طرق البخارى : « فى الجنة ثمانية =

وهو موعود بقاء الله تعالى في جزاء صومه ، وقال عليه السلام : « للصائم فرحتان : فرحة عند إفطاره ، وفرحة عند لقاء ربه » (٧٢٦) .

وقال عليه السلام : « لكل شيء باب وباب العبادة الصوم » (٧٢٧) .

وقال عليه السلام : « نوم الصائم عبادة » (٧٢٨) .

= أبواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله إلا الصائمون . وأخرجه الطبراني في الكبير من حديث سهل بن سعد بلفظ : « لكل باب من أبواب البر باب من أبواب الجنة ، وإن باب الصيام يدعى الريان » . أخرج أبو بكر بن أبي شيبة من حديث أبي هريرة رفعه : « لكل أهل عمل باب من أبواب الجنة يدعون بذلك العمل ولأهل الصيام باب يقال له الريان » وفي كتاب الشريعة : اعلم أن الشرع قد نعت الصوم من طريق المعنى بالكمال الذي لا كمال فوقه حتى أفرد له الحق بابا خاصا وسماه باسم خاص يقتضى الكمال يقال له باب الريان منه يدخل الصائمون .

(٧٢٦) حديث : « للصائم فرحتان : فرحة عند الإفطار ، وفرحة عند لقاء ربه » أخرجه الشيخان والنسائي من طريق عطاء بن أبي رباح عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة ، ولهما أيضا : « للصائم فرحتان يفرحهما : إذا أفطر فرح ، وإذا لقي ربه فرح بصومه » وفي لفظ للنسائي : إذا أفطر فرح بفطره ، ولمسلم وابن ماجه من طريق الأعمش عن أبي صالح : للصائم فرحتان : فرحة عند فطره ، وفرحة عند لقاء ربه عز وجل . وهذا أقرب إلى سياق المصنف ، وفي لفظ لمسلم : « إن للصائم فرحتين ، إذا أفطر فرح ، وإذا لقي الله عز وجل فرح » وفي لفظ له : وإذا لقي الله عز وجل فجزاه فرح ، وفي كتاب الشريعة : وفرحه بالفطر في الدنيا من حيث إيصال حق النفس الحيوانية إلى تطلب الغذاء لذاتها فلما رأى افتقار نفسه الحيوانية إليه وجودها بما أوصل إليها من الغذاء قام في هذا المقام بصفة حق فأعطى بيدي الله كما رأى عند اللقاء بعين الله فلهذا فرح بفطره كما فرح بصومه . اهـ .

(٧٢٧) حديث : « لكل شيء باب وباب العبادة الصوم » لأنه يصفى الذهن ويكون سببا لإشراق النور على القلب فينشرح الصدر للعبادة وتحصل الرغبة فيها : قال العراقي : رواه ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الشيخ في الثواب من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ورواه هناد عن ضمرة بن حبيب مرسلا ، ضمرة تابعي ثقة ولفظه : « إن لكل شيء بابا وباب العبادة الصيام » .

(٧٢٨) حديث : « نوم الصائم عبادة » وصمته تسبيح وعمله مضاعف ودعاؤه مستجاب وذنبه مغفور . رواه البيهقي والديلمي وابن النجار من حديث عبد الله بن أبي أوفى الأسلمي ، قال البيهقي عقب إيراده : معروف بن حسان أي أحد رجاله ضعيف وسليمان بن عمر النخعي =

وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال: « إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين ، ونادى مناد : يا باغي الخير هلم ، ويا باغي الشر أقصر » (٧٢٩).

وقال وكيع في قوله تعالى : ﴿ كَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا مِمَّا سَلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴾ (الحاقة : ٢٤) .
هي أيام الصيام إذ تركوا فيها الأكل والشرب .

= أضعف منه . اهـ . وقال العراقي : سليمان النخعي أحد الكذابين . اهـ . قال المناوي في شرح الجامع : وفيه أيضا عبد الملك بن عمير قال أحمد : مضطرب الحديث ، وقال ابن معين : مختلط ، ثم اعترض المناوي على صاحب الجامع وقال : عجا من كيف يذكر هذه الطريق الضعيفة بكرة ويترك طريقا خالية عن كذاب أوردها الزين العراقي في أماليه من حديث ابن عمر . اهـ .

وقال مرتضى : الذي قاله الزين العراقي رويناه في أمالي ابن ملة من رواية ابن المغيرة القواس عن عبد الله بن عمر بسند ضعيف ولعله عبد الله بن عمرو فإنهم لم يذكروا لأبي المغيرة رواية إلا عنه . اهـ . وقال : وهو كذلك ذكره الذهبي وغيره .

(٧٢٩) حديث أبي هريرة : « إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين » أخرجه البخاري ومسلم هكذا ، وفي لفظ آخر لمسلم : إذا جاء بدل إذا دخل ، وفي لفظ له : إذا كان رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب جهنم وسلسلت الشياطين . وهكذا رواه أحمد وابن أبي شيبة ، وعند البخاري في بعض طرقه : فتحت أبواب السماء ، وزاد الترمذي وابن ماجه والحاكم : « ونادى مناد : يا باغي الخير هلم ، ويا باغي الشر أقصر » . أى أمسك كما في رواية النسائي ، قال الترمذي : غريب ، وقال الحاكم : صحيح على شرطهما ، وصحح البخاري وقفه على مجاهد ، وقال أبو بكر بن أبي شيبة : حدثنا معتمر بن سليمان سمعت أيوب يحدث عن أبي قلابة عن أبي هريرة قال : قال نبي الله صلى الله عليه وسلم وهو يبشر أصحابه : « قد جاءكم رمضان مبارك افترض عليكم صيامه تفتح فيه أبواب الجنة وتغلق فيه أبواب الجحيم وتغل فيه الشياطين » . وحدثنا ابن فضيل عن عطاء بن السائب عن عرفة قال : كنت عند عتبة بن فرقة وهو يحدثنا عن فضل رمضان فدخل علينا رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسكت عنه وكأنه هابه فلما جلس قال له عتبة : يا أبا فلان حدثنا بما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « تفتح فيه أبواب الجنة وتغلق فيه أبواب النار وتصفد فيه الشياطين وينادى مناد كل ليلة ، يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر » .

وقال مرتضى : وهكذا رواه النسائي بهذه الزيادة عن عرفة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وروى ابن أبي شيبة أيضا من حديث أنس مرفوعا : « هذا رمضان قد جاء ، تفتح فيه أبواب الجنان وتغلق فيه أبواب النار وتغل فيه الشياطين » .

وقد جمع رسول الله ﷺ في رتبة المباهاة بين الزهد في الدنيا وبين الصوم فقال : « إن الله تعالى يباهى ملائكته بالشباب العابد فيقول : أيها الشاب التارك شهوته لأجلى المبدل شبابه لى أنت عندي كبعض ملائكتي » (٧٣٠) .

وقال ﷺ في الصائم : « يقول الله عز وجل : انظروا يا ملائكتي إلى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجلى » (٧٣١) .

وقيل في قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخِیَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءِ مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (الجملة: ١٧) .

قيل : كان عملهم الصيام لأنه قال : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (الزمر: ١٠) .
 فيفرغ للصائم جزاؤه إفراغا ويجازف جزافا فلا يدخل تحت وهم وتقدير، وجدير بأن يكون كذلك لأن الصوم إنما كان له ، ومشرفا بالنسبة إليه وإن كانت العبادات كلها له كما شرف البيت بالنسبة إلى نفسه والأرض كلها له لمعنيين : أحدهما أن الصوم كف وترك وهو نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد وجميع أعمال الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى والصوم لا يراه إلا الله عز وجل ، فإنه عمل في الباطن بالصبر المجرد . والثاني أنه قهر لعدو الله عز وجل ، فإن وسيلة الشيطان

(٧٣٠) حديث : « إن الله تعالى يباهى ملائكته بالشباب العابد ويقول : أيها الشاب التارك شهوته لأجلى المبدل شبابه لى أنت عندي كبعض ملائكتي » قال العراقي : رواه ابن عدى من حديث ابن مسعود بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : وأخرج ابن السني في اليوم واللييلة والديلمي من حديث طلحة أحد العشرة بلفظ : « إن الله يباهى بالشباب العابد الملائكة يقول : انظروا إلى عبدى ترك شهوته من أجلى » . وفيه يحيى بن بسطام وهو ضعيف ويزيد بن زياد الشامي وهو متروك ولذا ذكر بعضهم في معنى إضافة الصوم إلى الله تعالى أن الصائم على صفة الملائكة في ترك الطعام والشراب والشهوات وهو القول السادس ، وأخرج الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة قال الله تعالى : عبدى المؤمن أحب إلى من بعض ملائكتي . وفيه إشارة إلى المباهاة المذكورة .

(٧٣١) حديث : « يقول الله تعالى : يا ملائكتي انظروا إلى عبدى ترك شهوته وطعامه وشرابه من أجلى » قال العراقي : لم أجده . اهـ .

قال مرتضى : هو من حديث طلحة عند ابن السني الذي قدمناه قبل هذا .

لعنه الله الشهوات وإنما تقوى الشهوات بالأكل والشرب ولذلك قال ﷺ : « إن الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيّقوا مجاريه بالجوع » (٧٣٢) . ولذلك قال ﷺ لعائشة رضي الله عنها : « داومي قرع باب الجنة » قالت : بماذا ؟ قال ﷺ : « بالجوع » (٧٣٣) .

وسياتى فضل الجوع فى كتاب شره الطعام وعلاجه من ربع المهلكات ، فلما كان الصوم على الخصوص قمعا للشيطان وسدا لمسالكه وتضييقا لمجاريه استحق التخصيص بالنسبة إلى الله عز وجل ، ففى قمع عدو الله نصرة لله سبحانه ، وناصر الله تعالى موقوف على النصرة له ، قال الله تعالى : ﴿ إِنْ نَضُرُوا اللَّهَ يَنْضُرْكُمْ وَيَتَّبِعْ أَقْدَامَكُمْ ﴾ (محمد: ٧) . فالبدية بالجهد من العبد والجزاء بالهداية من الله عز وجل ، ولذلك قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَلُوا فِتْنَةَ الْيَهُودِ سُبُلَنَا ﴾ (العنكبوت: ٦٩) . وقال تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يَغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ (الرعد: ١١) . وإنما التغيير تكثير الشهوات فهى مرتع الشياطين ومرعاهم فما دامت مخصصة لم ينقطع ترددهم ، وما داموا يترددون لم ينكشف للعبد جلال الله سبحانه وكان محجوبا عن لقائه ، وقال ﷺ : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بنى آدم لنظروا إلى ملكوت السماوات » (٧٣٤) . فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جنة وإذا عظمت فضيلته إلى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وسنته وشروطه الباطنة ونبين ذلك بثلاثة فصول :

(٧٣٢) حديث : « إن الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم فضيّقوا مجاريه بالجوع » قال العراقي : متفق عليه من حديث صفيه دون قوله « فضيّقوا مجاريه بالجوع » .

قال مرتضى : وذكره المصنف أيضا بهذه الزيادة مرسلا فى شرح عجائب القلب وهو فى كتاب الشريعة بلفظ : فسدوا مجاريه بالجوع والعطش . وأغلب الظن أن هذه الزيادة وقعت تفسيرا للحديث من بعض رواته فألحقها به من روى عنه ، وأما الجملة الأولى منه فأخرجها الشيخان وأبو داود وابن ماجه ، وأول الحديث أنه ﷺ انطلق مع صفيه فمر به رجلان من الأنصار فدعاهما فقال : إنها صفيه ، قالا : سبحان الله . . . فذكره ، وأخرج الشيخان أيضا وأحمد وأبو داود من حديث أنس بن مالك ، وقد تقدم لهذا الحديث ذكر فى كتاب العلم .

(٧٣٣) حديث : قال ﷺ لعائشة رضي الله عنها : « داومي قرع باب الجنة بالجوع » قال العراقي : لم أجده أصلا . اهـ . وهو فى كتاب عوارف المعارف من قول عائشة بلفظ : أديموا قرع باب الملكوت يفتح لكم ، قالوا : كيف نديم ؟ قالت : بالجوع والعطش والظما .

(٧٣٤) حديث : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بنى آدم . . . » الحديث ، قال العراقي : رواه أحمد من حديث أبى هريرة بنحوه . اهـ .

الفصل الأول : فى الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم يافساده

أما الواجبات الظاهرة فستة

(الأول): مراقبة أول شهر رمضان وذلك برؤية الهلال فإن غُمَّ فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان ، ونعنى بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول عدل واحد، ولا يثبت هلال شوال إلا بقول عدلين احتياطا للعبادة ، ومن سمع عدلا ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم، وإن لم يقض القاضى به فليتبع كل عبد فى عبادته موجب ظنه، وإذا رُئى الهلال ببلدة ولم يُرَ بأخرى وكان بينهما أقل من مرحلتين وجب الصوم على الكل، وإن كان أكثر كان لكل بلدة حكمها ولا يتعدى الوجوب .

(الثانى): النية، ولا بد لكل ليلة من نية مبيتة معينة جازمة، فلو نوى أن يصوم شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه، وهو الذى عينا بقولنا: كل ليلة، ولو نوى بالنهار لم يجزه صوم رمضان ولا صوم الفرض إلا التطوع، وهو الذى عينا بقولنا: مبيتة، ولو نوى الصوم مطلقا أو الفرض مطلقا لم يجزه حتى ينوى فريضة الله عز وجل صوم رمضان، ولو نوى ليلة الشك أن يصوم غدا إن كان من رمضان لم يجزه فإنها ليست جازمة إلا أن تستند نيته إلى قول شاهد عدل واحتمال غلط العدل أو كذبه لا يبطل الجزم، أو يستند إلى استصحاب حال كالشك فى الليلة الأخيرة من رمضان فذلك لا يمنع جزم النية، أو يستند إلى اجتهد كالمحبوس فى المظمورة إذا غلب على ظنه دخول رمضان باجتهاده فشكه لا يمنعه من النية، ومهما كان شاكا ليلة الشك لم ينفعه جزمه النية باللسان فإن النية محلها القلب ولا يتصور فيه جزم القصد مع الشك، كما لو قال فى وسط رمضان: أصوم غدا إن كان من رمضان فإن ذلك لا يضره لأنه ترديد لفظ ومحل النية لا يتصور فيه تردد بل هو قاطع بأنه من رمضان، ومن نوى ليلا ثم أكل لم تفسد نيته، ولو نوت امرأة فى الحيض ثم طهرت قبل الفجر صح صومها .

(الثالث) : الإمساك عن إيصال شيء إلى الجوف عمدا مع ذكر الصوم فيفسد صومه بالأكل والشرب والسعوط والحقنة، ولا يفسد بالفصد والحجامة والاكتحال وإدخال الميل في الأذن والإحليل إلا أن يقطر فيه ما بلغ المثانة، وما يصل بغير قصد من غبار الطريق أو ذبابة تسبق إلى جوفه أو ما يسبق إلى جوفه في المضمضة فلا يفطر إلا إذا بالغ في المضمضة فيفطر لأنه مقصر، وهو الذي أردنا بقولنا: عمدا، فأما ذكر الصوم فأردنا به الاحتراز عن الناسي فإنه لا يفطر، أما من أكل عامدا في طرفي النهار ثم ظهر له أنه أكل نهارا بالتحقيق فعليه القضاء، وإن بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه ولا ينبغي أن يأكل في طرفي النهار إلا بنظر واجتهاد.

(الرابع) : الإمساك عن الجماع، وحده مغيب الحشفة، وإن جامع ناسيا لم يفطر، وإن جامع ليلا أو احتلم فأصبح جنباً لم يفطر، وإن طلع الفجر وهو مخالط أهله فتنزع في الحال صح صومه، فإن صبر فسد ولزمته الكفارة.

(الخامس) : الإمساك عن الاستمنا، وهو إخراج المنى قصدا بجماع أو بغير جماع فإن ذلك يفطر، ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزل، لكن يكره ذلك إلا أن يكون شيخا أو مالكا لإربه فلا بأس بالتقبيل وتركه أولى، وإذا كان يخاف من التقبيل أن ينزل فقبل وسبق المنى أفطر لتقصيره.

(السادس) : الإمساك عن إخراج القيء، فلاستقاء يفسد الصوم، وإن ذرعه القيء لم يفسد صومه، وإذا ابتلع نخامة من حلقة أو صدره لم يفسد صومه رخصة لعموم البلوى به إلا أن يتلعه بعد وصوله إلى فيه فإنه يفطر عند ذلك.

وأما لوازم الإفطار فأربعة

القضاء والكفارة والفدية وإمساك بقية النهار تشبها بالصائمين :

(أما القضاء) : فوجوبه عام على كل مسلم مكلف ترك الصوم بعذر أو بغير عذر، فالخائض تقضى الصوم وكذا المرتد أما الكافر والصبي والمجنون فلا قضاء عليهم، ولا يشترط التتابع في قضاء رمضان ولكن يقضى كيف شاء متفرقا ومجموعا.

(وأما الكفارة) : فلا تجب إلا بالجماع ، وأما الاستمناء والأكل والشرب وما عدا الجماع فلا تجب به كفارة ، فالكفارة عتق رقبة فإن أعسر فصوم شهرين متتابعين وإن عجز فإطعام ستين مسكينا مدا مدا .

(وأما إمساك بقية النهار) : فيجب على من عصى بالفطر أو قصر فيه ، ولا يجب على الحائض إذا طهرت إمساك بقية نهارها ، ولا على المسافر إذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين ، ويجب الإمساك إذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك ، والصوم في السفر أفضل من الفطر إلا إذا لم يطق ، ولا يفطر يوم يخرج وكان مقيما في أوله ولا يوم يقدم إذا قدم صائما .

(وأما الفدية) : فتجب على الحامل ، والمرضع إذا أفطرتا خوفا على ولديهما لكل يوم مد حنطة لمسكين واحد مع القضاء ، والشيخ الهرم إذا لم يصم تصدق عن كل يوم مدا .

(وأما السنن فست) : تأخير السحور ، وتعجيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة ، وترك السواك بعد الزوال ، والجود في شهر رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة ، ومدارسة القرآن ، والاعتكاف في المسجد لا سيما في العشر الأخير فهو عادة رسول الله ﷺ : « كان إذا دخل العشر الأواخر طوى الفراش وشد المئزر » (٧٣٥) . ودأب وأدأب أهله أى أداموا النصب في العبادة إذ فيها ليلة القدر والأغلب أنها في أوتارها ، وأشبه الأوتار ليلة إحدى ، وثلاث وخمس وسبع ، والتتابع في هذا الاعتكاف أولى فإن نذر اعتكافا متتابعا أو نواه انقطع تتابعه بالخروج من غير ضرورة كما لو خرج لعيادة أو شهادة أو جنازة أو زيارة أو تجديد طهارة ، وإن خرج لقضاء الحاجة لم ينقطع وله أن يتوضأ في البيت ولا ينبغي أن يعرج على شغل آخر ، كان ﷺ « لا يخرج إلا لحاجة الإنسان ولا يسأل عن المريض إلا ماراً » (٧٣٦) . وينقطع التتابع بالجماع

(٧٣٥) حديث : « كان إذا دخل العشر الأواخر طوى الفراش وشد المئزر ودأب وأدأب معه أهله » قال العراقي : متفق عليه من حديث بلفظ : أحياء الليل وأيقظ أهله وشد المئزر .

(٧٣٦) حديث : « كان رسول الله ﷺ لا يخرج إلا لحاجة الإنسان » قال العراقي : متفق عليه من حديث عائشة . اهـ .

قال مرتضى : وهو في السنن أيضا بلفظ : كان إذا اعتكف لا يدخل البيت إلا لحاجة =

ولا ينقطع بالتقبيل، ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح وبالأكل والنوم وغسل اليد في الطست فكل ذلك قد يحتاج إليه في التتابع ولا ينقطع المتتابع بخروج بعض بدنه، كان عليه السلام : «يدنى رأسه فترجله عائشة رضي الله عنها وهي في الحجرة» (٧٣٧). ومهما خرج المعتكف لقضاء حاجته فإذا عاد ينبغي أن يستأنف النية إلا إذا كان قد نوى أولا عشرة أيام مثلاً والأفضل مع ذلك التجديد .

= الإنسان. وعند الدارقطني من رواية ابن جريج عن الزهري من حديثها وأن السنة للمعتكف ألا يخرج إلا لحاجة الإنسان، ولفظ الإنسان ليس في صحيح البخاري، يريد بحاجة الإنسان البول والغائط هكذا فسر الزهري وقوله : « ولا يسأل عن المريض إلا ماراً » قال العراقي : رواه أبو داود بنحوه بسند لين . اهـ .

وقال مرتضى : أى في اعتكافه ولا يعرج عليه، قال الحافظ ابن حجر : رواه أبو داود من فعل عائشة، وكذلك أخرجه مسلم وغيره وقال ابن حزم : صح ذلك عن علي . اهـ . وفي سنن أبي داود من حديث عائشة مرفوعاً : « كان يمر بالمريض وهو معتكف فيمر كما هو ولا يعرج يسأل عنه » .

(٧٣٧) حديث : « كان عليه السلام يدلى رأسه فترجله عائشة رضي الله عنها » أخرجه النسائي من طريق عبد الرزاق وأخرجه البخاري من طريق هشام وهو ابن يوسف الصنعاني كلاهما عن معمر وأخرجه الأئمة الستة من طريق الليث بن سعد والترمذي والنسائي أيضاً من طريق مالك ثلاثتهم عن الزهري كلهم بلفظ إنها كانت تُرجل رسول الله ﷺ وهو معتكف يناولها رأسه وهي في حجرتها وهو في المسجد . ورواه عن الزهري أيضاً غير واحد وله عن عائشة طرق أخرى في الصحيحين وغيرهما وفي رواية الليث عند الأئمة الستة وكذا في رواية الترمذي من طريق مالك عن عروة وعمرة كلاهما عن عائشة، وأخرج مسلم في صحيحه وغيره رواية مالك وفيها عن عروة عن عمرة فهذه ثلاثة أوجه من الاختلاف فيه على مالك هل رواه الزهري عن عروة أو عن عروة وعمرة أو عن عروة عن عمرة، وقال الترمذي : هكذا روى غير واحد عن مالك يعني عن عروة وعمرة وروى بعضهم عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عمرة عن عائشة، والصحيح عن عروة وعمرة عن عائشة، وهكذا روى الليث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عمرة خبر مالك وعبيد الله بن عمرو، قال أبو داود : ولم يتابع أحد مالكا على عروة عن عمرة ، وقال الدارقطني في العلل : رواه عبيد الله بن عمر وأبو أويس عن الزهري عن عروة عن عمرة عن عائشة، وكذلك رواه مالك في الموطأ ورواه عنه القعنبي ويحيى بن يحيى يعني النيسابوري ومعن بن عيسى وأبو مصعب ومحمد بن الحسن وروح بن عبادة وخالد ابن مخلد ومنصور بن سلمة وإسحاق بن الطباع، وخالفهم عبد الرحمن بن مهدي والوليد بن مسلم وعيسى بن خالد والحجبي فرووه عن مالك عن الزهري عن عمرة عن عائشة ولم يذكر فيه عروة ، وروى عن عبد الملك بن عبد العزيز بن الماجشون، فَوَهَمَ فِيهِ وَهَمًا قَبِيحًا فَقَالَ : عن =



= مالك عن سهيل بن أبي صالح عن عروة عن عمرة عن عائشة، ورواه ابن وهب عن مالك والليث بن سعد ويونس بن يزيد عن الزهري عن عروة عن عمرة عن عائشة، قال ابن عبد البر: أدخل حديث بعضهم في بعض وإنما يعرف جمع عروة وعمرة ليونس والليث لا لمالك، وكذا قال البيهقي كأنه حمل رواية مالك على رواية الليث ويونس ثم قال الدارقطني، وكذلك قال شبيب بن سعيد عن يونس وكذا قال القعنبي وابن رمح عن الليث عن الزهري وكذا قال عبد العزيز عن الحصين عن الزهري كلهم قالوا عن عروة وعمرة عن عائشة، ورواه زياد بن سعيد والأوزاعي ومحمد بن إسحاق ومحمد بن ميسرة وهو ابن أبي حفصة وسفيان بن حسين وعبد الله بن بديل بن ورقاء عن الزهري عن عروة عن عائشة، وقال ابن عبد البر: كذا رواه جمهور رواة الموطأ عن عروة عن عمرة وهو المحفوظ لمالك عند أكثر رواة، وقال أكثر أصحاب ابن شهاب عنه عن عروة عن عائشة ثم حكى عن عبد الرحمن بن مهدي أنه قال: قلت لمالك: عن عروة عن عمرة وأعدت عليه، فقال: الزهري عن عروة عن عمرة أو الزهري عن عمرة ثم حكى ابن عبد البر عن محمد بن يحيى الذهلي أنه ذكره في علل حديث الزهري عن جماعة من أصحابه منهم يونس والأوزاعي والليث ومعمر وسفيان بن حسين والزيدي، ثم قال: اجتمع هؤلاء كلهم على خلاف مالك فجمع يونس والليث عروة وعمرة واجتمع معمر والأوزاعي وسفيان بن حسين على عروة عن عائشة، قال: والمحفوظ عندنا حديث هؤلاء، قال: والذي أنكر على مالك ذكر عمرة لا غير لأن ترجيل عائشة رسول الله ﷺ وهو معتكف لا يوجد إلا في حديث عروة وحده، قال الولي العراقي: وجد من حديث عمرة أيضا وقد تقدم أن جماعة رووه عنهما وهو في الصحيحين من طريق الليث عنهما كما تقدم، قال ابن عبد البر: وقد رواه عنه ابنه هشام بن عروة عن أبيه كلاهما في الصحيحين من طريق الليث عنهما كما تقدم، قال ابن عبد البر: وقد رواه عنه ابن هشام وتميم بن سلمة وفي حديثهما: وأنا حائض، وليس ذلك في حديث الزهري من وجه يثبت، قال الولي العراقي في الرواية التي تقدم ذكرها من صحيح البخاري من طريق معمر عن الزهري فيهما وهي حائض، وقد رواه غير البخاري أيضا بهذا اللفظ والله أعلم.

قال ابن عبد البر: وقد رواه الأسود بن يزيد عن عائشة مثل رواية هارون سواء إلا في حديث الأسود، يخرج إلى رأسه وفي حديث عروة يدني، قال الولي العراقي: رواية الأسود وهشام بن عروة عن أبيه كلاهما في الصحيحين، وقد رواه عن عروة أيضا، وفيه: وأنا حائض. محمد بن عبد الرحمن بن نوفل رواه مسلم في صحيحه وغيره.

First paragraph of handwritten text, starting below the header.

Second paragraph of handwritten text, continuing the narrative.

Third paragraph of handwritten text, continuing the narrative.

Fourth paragraph of handwritten text, continuing the narrative.

Fifth paragraph of handwritten text, continuing the narrative.

Sixth paragraph of handwritten text, continuing the narrative.

Seventh paragraph of handwritten text, continuing the narrative.

الفصل الثاني : فى أسرار الصوم وشروطه الباطنة

اعلم أن الصوم ثلاث درجات : صوم العموم ، وصوم الخصوص ، وصوم خصوص الخصوص .

أما صوم العموم : فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله .

وأما صوم الخصوص : فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الآثام .

وأما صوم خصوص الخصوص : فصوم القلب عن الهمم الدنية والأفكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية ، ويحصل الفطر فى هذا الصوم بالفكر فيما سوى الله عز وجل واليوم الآخر ، وبالفكر فى الدنيا إلا دنيا تراد للدين فإن ذلك من زاد الآخرة وليس من الدنيا ، حتى قال أرباب القلوب : من تحركت همته بالتصرف فى نهاره لتدبير ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة فإن ذلك من قلة الوثوق بفضل الله عز وجل وقلة اليقين برزقه الموعود وهذه رتبة الأنبياء والصديقين والمقربين ، ولا يطول النظر فى تفصيلها قولا ولكن فى تحقيقها عملا فإنه إقبال بكنه الهمة على الله عز وجل وانصراف عن غير الله سبحانه وتلبس بمعنى قوله عز وجل : ﴿ قُلِ اللَّهُ شَمَّ ذَرْهُمُ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴾ (الأنعام: ٩١) ، وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين فهو كف الجوارح عن الآثام وتماه بستة أمور :

(الأول) : غض البصر وكفه عن الاتساع فى النظر إلى كل ما يؤذم ويكره وإلى كل ما

يشغل القلب ويلهى عن ذكر الله عز وجل ، قال عليه السلام : « النظره سهم مسموم من سهام إبليس لعنه الله فمن تركها خوفا من الله آتاه الله عز وجل إيمانا يجد حلاوته فى قلبه » (٧٣٨) .

(٧٣٨) حديث : « النظره سهم مسموم من سهام إبليس فمن تركها خوفا من الله آتاه إيمانا يجد حلاوته فى قلبه » رواه الحاكم وصححه إسناده من حديث حذيفة رضي الله عنه وأورده ابن الجوزى فى كتابه تنبيه النائم الغمر على مواسم العمر بلفظ : النظر إلى المرأة سهم مسموم من سهام إبليس فمن تركه ابتغاء مرضاة الله أعطاه الله إيمانا فى قلبه يجد حلاوته .

وروى جابر عن أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال : « خمس يفطرن الصائم : الكذب ، والغيبة ، والنميمة ، واليمين الكاذبة ، والنظر بشهوة » (٧٣٩)

(الثاني) : حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراء وإلزامه السكوت وشغله بذكر الله سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان ، وقد قال سفيان : الغيبة تفسد الصوم . رواه بشر بن الحارث عنه ، وروى ليث عن مجاهد : خصلتان يفسدان الصيام : الغيبة والكذب . وقال ﷺ : « إنما الصوم جنة فإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل وإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل : إني صائم ، إني صائم » (٧٤٠) . وجاء في (٧٣٩) حديث جابر عن أنس : « خمس يفطرن الصائم : الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة » إلى حليلته أو غيرها هكذا في نسخ القوت كلها وروى جابر عن أنس . وقال العراقي : رواه الأزدي في الضعفاء من رواية جابان عن أنس ، وقوله : جابر تصحيف ، قال أبو حاتم الرازي : هذا كذب . اهـ .

قال مرقضى : ورواه كذلك الديلمي في مسند الفردوس من حديث جابان عن أنس بلفظ : خمس خصال يفطرن الصائم وينقضن الوضوء فساقه ، ورواه الأزدي عن عيسى بن سليمان عن داود بن رشيد عن بقية عن محمد بن حجاج عن جابان عن أنس أورده في ترجمة محمد بن الحجاج الحمصي وقال : لا يكتب حديثه ، وقال الذهبي في الكاشف : محمد بن الحجاج عن جابان عن أنس متكلم فيه ، وقول أبي حاتم هذا كذب يشير إلى أنه رواه عن بقية أيضا سعيد ابن عنبسة كذبه ابن معين ، وقال ابن الجوزي : هذا موضوع عن سعيد إلى أنس كلهم مطعون فيه وجابان متروك الحديث . اهـ . أما طريق داود بن رشيد عن بقية فإسناده متقارب وليس فيه من رمى بالكذب إلا أنه ضعيف لضعف محمد بن حجاج ، والله أعلم .

(٧٤٠) حديث : « إنما الصوم جنة ، فإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل ، فإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل إني صائم إني صائم » أخرجه البخاري والنسائي من طريق مالك وكذا أبو داود ، وأخرجه مسلم والنسائي من طريق سفيان بن عيينة ، وأخرجه مسلم من رواية المغيرة الحزامي ثلاثتهم عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : الصيام جنة فإذا كان أحدكم صائما فلا يجهل ولا يرفث . . . » والباقي سواء ، وليس في رواية أبي داود قوله : الصيام جنة ، ولا في طريق سفيان ، وذكر ابن عبد البر في التمهيد الاختلاف على مالك في ذكر قوله : الصيام جنة وأنه رواها عنه القعنبي ويحيى وأبو مصعب وجماعة ولم يذكرها ابن بكير وأخرجه الشيخان والنسائي من رواية عطاء بن أبي رباح عن أبي صالح عن أبي هريرة في أثناء حديث ، وأخرج الترمذي من رواية علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في أثناء حديث : « والصوم جنة من النار ، وإن جهل على أحدكم جاهل وهو صائم فليقل إني صائم » . وقال : حديث أبي هريرة حسن صحيح غريب من هذا الوجه ، وفي رواية لمسلم في =

الخبر : « أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ فأجهدهما الجوع و العطش من آخر النهار حتى كادتا أن تتلفا فبعثتا إلى رسول الله ﷺ تستأذناه في الإفطار فأرسل إليهما قدحا وقال ﷺ : قل لهما قيا فيه ما أكلتما فقاءت إحداهما نصفه دما عبيطا ولحما غريضا وقاءت الأخرى مثل ذلك حتى ملأناه ؛ فعجب الناس من ذلك ، فقال ﷺ : هاتان صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله تعالى عليهما ، قعدت إحداهما إلى الأخرى فجعلتا تغتابان الناس فهذا ما أكلتا من لحومهم » (٧٤١)

(الثالث) : كف السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حرم قوله حرم الإصغاء إليه ، ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع و آكل السحت فقال تعالى : ﴿ سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّخْتِ ﴾ (المائدة : ٤٢) .

وقال عز وجل : ﴿ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّيُّونَ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّخْتِ ﴾ (المائدة : ٦٣) .
فالسكوت على الغيبة حرام .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ ﴾ (النساء : ١٤٠) ، ولذلك قال ﷺ : « المغتاب والمستمع شريكان في الإثم » (٧٤٢)

= أثناء حديث : « والصيام جنة فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث يومئذ ولا يصخب فإن سابه أحد أو قاتله فليقل إني امرؤ صائم إني صائم » . وله أيضا عن أبي هريرة رواية : إذا أصبح أحدكم يوما صائما . . . والباقي كسياق المصنف .

(٧٤١) حديث : « أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ فأجهدهما الجوع والعطش . . . » هكذا أورده صاحب القوت والعوارف ، وقال العراقي : رواه أحمد من حديث عبيد مولى رسول الله ﷺ بسند فيه مجهول .

(٧٤٢) حديث : « المغتاب والمستمع شريكان في الإثم » قال العراقي : غريب ، وللطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف : نهى رسول الله ﷺ عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة . اهـ .

قال مرتضى : رواه في الكبير وكذا الخطيب في التاريخ بلفظ : نهى عن الغناء وعن الاستماع إلى الغناء وعن الغيبة والاستماع إلى الغيبة وعن النسيئة والاستماع إلى النسيئة . قال الهيثمي : في سندهما فرات بن السائب وهو متروك .

وزوى جابر عن أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال : « خمس يفطرون الصائم : الكذب ، والغيبة ، والنميمة ، واليمين الكاذبة ، والنظر بشهوة » (٧٣٩) .

(الثاني) : حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمرء وإلزامه السكوت وشغله بذكر الله سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان ، وقد قال سفيان : الغيبة تفسد الصوم . رواه بشر بن الحارث عنه ، وروى ليث عن مجاهد : خصلتان يفسدان الصيام : الغيبة والكذب . وقال ﷺ : « إنما الصوم جنة فإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل وإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل : إني صائم ، إني صائم » (٧٤٠) . وجاء في (٧٣٩) حديث جابر عن أنس : « خمس يفطرون الصائم : الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة » إلى حليلته أو غيرها هكذا في نسخ القوت كلها وروى جابر عن أنس . وقال العراقي : رواه الأزدي في الضعفاء من رواية جابان عن أنس ، وقوله : جابر تصحيف ، قال أبو حاتم الرازي : هذا كذب . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك الديلمى فى مسند الفردوس من حديث جابان عن أنس بلفظ : خمس خصال يفطرون الصائم وينقضن الوضوء فساقه ، ورواه الأزدي عن عيسى بن سليمان عن داود بن رشيد عن بقية عن محمد بن حجاج عن جابان عن أنس أورده فى ترجمة محمد بن الحجاج الحمصى وقال : لا يكتب حديثه ، وقال الذهبى فى الكاشف : محمد بن الحجاج عن جابان عن أنس متكلم فيه ، وقول أبى حاتم هذا كذب يشير إلى أنه رواه عن بقية أيضا سعيد ابن عنبسة كذبه ابن معين ، وقال ابن الجوزى : هذا موضوع عن سعيد إلى أنس كلهم مطعون فيه وجابان متروك الحديث . اهـ . أما طريق داود بن رشيد عن بقية فإسناده متقارب وليس فيه من روى بالكذب إلا أنه ضعيف لضعف محمد بن حجاج ، والله أعلم .

(٧٤٠) حديث : « إنما الصوم جنة ، فإذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل ، فإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل : إني صائم ، إني صائم » أخرجه البخارى والنسائى من طريق مالك وكذا أبو داود ، وأخرجه مسلم والنسائى من طريق سفيان بن عيينة ، وأخرجه مسلم من رواية المغيرة الحزامى ثلاثتهم عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : الصيام جنة فإذا كان أحدكم صائما فلا يجهل ولا يرفث . . . » والباقي سواء ، وليس فى رواية أبى داود قوله : الصيام جنة ، ولا فى طريق سفيان ، وذكر ابن عبد البر فى التمهيد الاختلاف على مالك فى ذكر قوله : الصيام جنة وأنه رواها عنه القعنبي ويحيى وأبو مصعب وجماعة ولم يذكرها ابن بكير وأخرجه الشيخان والنسائى من رواية عطاء بن أبى رباح عن أبى صالح عن أبى هريرة فى أثناء حديث ، وأخرج الترمذى من رواية على بن زيد عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة فى أثناء حديث : « والصوم جنة من النار ، وإن جهل على أحدكم جاهل وهو صائم فليقل : إني صائم » . وقال : حديث أبى هريرة حسن صحيح غريب من هذا الوجه ، وفى رواية لمسلم فى =

الخبر : « أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ فأجهدهما الجوع و العطش من آخر النهار حتى كادتا أن تتلفا فبعثتا إلى رسول الله ﷺ تستأذناه في الإفطار فأرسل إليهما قدحا وقال ﷺ : قل لهما قيا فيه ما أكلتما فقاءت إحداهما نصفه دما عبيطا ولحما غريضا وقاءت الأخرى مثل ذلك حتى ملأناه ؛ فعجب الناس من ذلك ، فقال ﷺ : هاتان صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله تعالى عليهما ، قعدت إحداهما إلى الأخرى فجعلتا تغتابان الناس فهذا ما أكلتا من لحومهم » (٧٤١) .

(الثالث) : كف السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حرم قوله حرم الإصغاء إليه ، ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع واكل السحت فقال تعالى : ﴿ سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلْحَيِّتِ ﴾ (المائدة : ٤٢) .

وقال عز وجل : ﴿ وَلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّيُّونَ وَالْأَجْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتَ ﴾ (المائدة : ٦٣) .
فالسكوت على الغيبة حرام .

وقال تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ ﴾ (النساء : ١٤٠) ، ولذلك قال ﷺ : « المغتاب والمستمع شريكان في الإثم » (٧٤٢) .

= أثناء حديث : « والصيام جنة فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث يومئذ ولا يصخب فإن سابه أحد أو قاتله فليقل إني امرؤ صائم إني صائم » . وله أيضا عن أبي هريرة رواية : إذا أصبح أحدكم يوما صائما . . . والباقي كسياق المصنف .

(٧٤١) حديث : « أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ فأجهدهما الجوع والعطش . . . » هكذا أورده صاحب القوت والعوارف ، وقال العراقي : رواه أحمد من حديث عبيد مولى رسول الله ﷺ بسند فيه مجهول .

(٧٤٢) حديث : « المغتاب والمستمع شريكان في الإثم » قال العراقي : غريب ، وللطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف : نهى رسول الله ﷺ عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة . اهـ .

قال مرتضى : رواه في الكبير وكذا الخطيب في التاريخ بلفظ : نهى عن الغناء وعن الاستماع إلى الغناء وعن الغيبة والاستماع إلى الغيبة وعن النسيئة والاستماع إلى النسيئة . قال الهيثمي : في سندهما فوات بن السائب وهو متروك .

(الرابع) : كف بقية الجوارح عن الآثام من اليد والرجل وعن المكاره وكف البطن عن الشبهات وقت الإفطار فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الإفطار على الحرام، فمثال هذا الصائم مثل من يبنى قصرا ويهدم مصراً، فإن الطعام الحلال إنما يضر بكثرتة لا بنوعه فالصوم لتقليله، وتارك الاستكثار من الدواء خوفاً من ضرره إذا عدل إلى تناول السم كان سفيهاً، والحرام سم مهلك للدين والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيره وقصد الصوم لتقليله، وقد قال ﷺ : « كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش » (٧٤٣). فقيل : هو الذى يفطر على الحرام، وقيل : هو الذى يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالغيبة وهو حرام، وقيل : هو الذى لا يحفظ جوارحه عن الآثام .

(الخامس) : ألا يستكثر من الطعام الحلال وقت الإفطار بحيث يمتلئ جوفه، فما من وعاء أبغض إلى الله عز وجل من بطن ملىء من حلال، وكيف يستفاد من الصوم قهر عدو الله وكسر الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاتته ضحوة نهاره، وربما يزيد عليه فى ألوان الطعام حتى استمرت العادات بأن تدخر جميع الأطعمة لرمضان فيؤكل من الأطعمة فيه ما لا يؤكل فى عدة أشهر، ومعلوم أن مقصود الصوم الخواء وكسر الهوى لتقوى النفس على التقوى، وإذا دفعت المعدة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم أطعمت من اللذات وأشبعت زادت لذتها وتضاعفت قوتها وانبعث من الشهوات ما عساها كانت راکدة لو تركت على عادتها، فروح الصوم وسره تضعيف القوى التى هى وسائل الشيطان فى العود إلى الشرور ، ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل وهو أن يأكل أكلته التى كان يأكلها كل ليلة لو لم يصم، فأما إذا جمع ما كان يأكل ضحوة إلى ما يأكل ليلاً فلم ينتفع بصومه بل من الآداب ألا يكثّر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى فيصفو عند ذلك قلبه، ويستديم فى كل ليلة قدراً من الضعف حتى يخف عليه تهجده وأوراده فعسى الشيطان ألا يحوم على قلبه فينظر إلى ملكوت السماء، وليلة القدر عبارة عن الليلة التى ينكشف فيها شيء من

(٧٤٣) حديث : « كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش » رواه النسائي وابن ماجه من حديث أبى هريرة، وفى رواية : « كم من صائم حظه من صيامه الجوع والعطش » .

الملكوت وهو المراد بقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ (القدر: ١) ومن جعل بين قلبه وبين صدره مخللة من الطعام فهو عنه محجوب، ومن أخلى معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب ما لم يخل همته عن غير الله عز وجل وذلك هو الأمر كله، ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام، وسيأتى له مزيد بيان فى كتاب الأطعمة إن شاء الله عز وجل .

(السادس): أن يكون قلبه بعد الإفطار معلقا مضطربا بين الخوف والرجاء إذ ليس يدرى أيقبل صومه فهو من المقرين أو يرد عليه فهو من الممقوتين، وليكن كذلك فى آخر كل عبادة يفرغ منها فقد روى عن الحسن بن أبى الحسن البصرى أنه مرّ بقوم وهم يضحكون فقال: إن الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمارا لخلقه يستبقون فيه لطاعته فسبق قوم ففازوا وتخلف أقوام فخابوا، فالعجب كل العجب للضحك اللاعب فى اليوم الذى فاز فيه السابقون وخاب فيه المبتلون، أما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته أى كان سرور المقبول يشغله عن اللعب، وحسرة المردود تسد عليه باب الضحك، وعن الأحنف بن قيس أنه قيل له: إنك شيخ كبير وإن الصيام يضعفك، فقال: إني أعده لسفر طويل، والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على عذابه، فهذه هى المعانى الباطنة فى الصوم، فإن قلت: فمن اقتصر على كف شهوة البطن والفرج وترك هذه المعانى فقد قال الفقهاء: صومه صحيح، فما معناه: فاعلم أن فقهاء الظاهر يثبتون شروط الظاهر بأدلة هى أضعف من هذه الأدلة التى أوردناها فى هذه الشروط الباطنة لاسيما الغيبة وأمثالها، ولكن ليس إلى فقهاء الظاهر من التكاليفات إلا ما يتيسر على عموم الغافلين المقبلين على الدنيا الدخول تحته، فأما علماء الآخرة فيعنون بالصحة القبول وبالقبول الوصول إلى المقصود، ويفهمون أن المقصود من الصوم التخلق بخلق من أخلاق الله عز وجل وهو الصمدية والاقتداء بالملائكة فى الكف عن الشهوات، بحسب الإمكان فإنهم منزهون عن الشهوات والإنسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل على كسر شهوته، ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بمجاهدتها فكلما انهمك فى الشهوات انحط إلى أسفل السافلين والتحق بغمار البهائم، وكلما قمع الشهوات ارتفع إلى أعلى عليين والتحق بأفق الملائكة، والملائكة مقربون من الله عز وجل والذى

يقتدى بهم ويتشبه بأخلاقهم يُقرب من الله عز وجل كقربهم فإن الشبيه من القريب قريب، وليس القرب ثمَّ بالمكان يل بالصفات، وإذا كان هذا سر الصوم عند أرباب الألباب وأصحاب القلوب فأى جدوى لتأخير أكلة وجمع أكلتين عند العشاء مع الانهماك فى الشهوات الآخر طول النهار، ولو كان مثله جدوى فأى معنى لقوله ﷺ : « كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش » . ولهذا قال أبو الدرداء: يا حبذا نوم الأكياس وفطرتهم كيف لا يعيرون صوم الحمقى وسهرهم، ولذرة من ذوى يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال الجبال عبادة من المغترين، ولذلك قال بعض العلماء: كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم. والمفطر الصائم هو الذى يحفظ جوارحه عن الآثام ويأكل ويشرب، والصائم المفطر هو الذى يجوع ويعطش ويطلق جوارحه ومن فهم معنى الصوم وسره علم أن مثل من كف عن الأكل والجماع وأفطر بمخالطة الآثام كمن مسح على عضو من أعضائه فى الوضوء ثلاث مرات فقد وافق فى الظاهر العدد إلا أنه ترك المهم وهو الغسل فصلاته مردودة عليه بجهله، ومثل من أفطر بالأكل وصام بجوارحه عن المكاره كمن غسل أعضائه مرة مرة فصلاته مقبلة إن شاء الله لإحكامه الأصل وإن ترك الفضل، ومثل من جمع بينهما كمن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الأصل والفضل وهو الكمال، وقد قال ﷺ : « إن الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته » (٧٤٤) . ولما تلا ﷺ قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ (النساء : ٥٨) وضع يده على سمعه وبصره فقال : «السمع أمانة، والبصر أمانة» (٧٤٥) . ولولا أنه من أمانات الصوم لما قال ﷺ : « فليقل إنى صائم » أى إنى أودعت لسانى لأحفظه فكيف أطلقه بجوابك، فإذا قد ظهر أن لكل عبادة ظاهرا وباطنا وقشرا ولبا، ولقشورها درجات ولكل درجة طبقات، فإليك الخيرة فى أن تقنع بالقشر عن اللباب أو تتحيز إلى غمار أرباب الألباب .



(٧٤٤) حديث : «إنما الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته» رواه الخرائطى فى مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود فى حديث: والأمانة فى الصوم، وإسناده حسن قاله العراقى .

(٧٤٥) حديث: لما تلا ﷺ قوله عز وجل : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ (النساء: ٥٨) وضع يده على سمعه وبصره فقال: «السمع أمانة والبصر أمانة». رواه أبو داود من حديث أبى هريرة دون قوله: السمع أمانة، قاله العراقى .

الفصل الثالث: في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه

اعلم أن استحباب الصوم يتأكد في الأيام الفاضلة، وفواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة وبعضها يوجد في كل شهر وبعضها في كل أسبوع .

أما في السنة بعد أيام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء والعشر الأول من ذى الحجة والعشر الأول من المحرم وجميع الأشهر الحرم مظان الصوم وهي أوقات فاضلة، وكان رسول الله ﷺ « يكثر صوم شعبان حتى كان يظن أنه في رمضان » (٧٤٦) . وفي الخبر: « أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم » (٧٤٧) . لأنه ابتداء السنة فبناؤها على الخير أحب وأرجى لدوام بركته .

وقال ﷺ : « صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من غيره ، وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام » (٧٤٨) .

(٧٤٦) حديث : « كان رسول الله ﷺ يكثر صوم شعبان حتى كان يظن أنه في رمضان » رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة ؓ، وروى الترمذي والبيهقي من حديث أنس: أفضل الصوم بعد رمضان شعبان لتعظيم رمضان .

(٧٤٧) حديث : « أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم » رواه مسلم من حديث أبي هريرة بزيادة : وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل . وفي لفظ آخر له عن أبي هريرة أيضا يرفعه : قال : سئل أي الصلاة أفضل بعد المكتوبة، وأي الصيام أفضل بعد شهر رمضان فقال أفضل الصلاة بعد الصلاة المكتوبة الصلاة في جوف الليل، وأفضل الصيام بعد شهر رمضان صيام شهر الله المحرم . ولم يخرج البخاري هذا الحديث .

(٧٤٨) حديث : « صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين من غيره، وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام » قال العراقي: لم أجده هكذا، وفي المعجم الصغير للطبراني من حديث ابن عباس: من صام يوما من المحرم فله بكل يوم ثلاثون يوما . اهـ . وعزاه السيوطي في جامعيه إلى معجمه الكبير .

وفى الحديث : « من صام ثلاثة أيام من شهر حرام : الخميس والجمعة والسبت كتب الله له بكل يوم عبادة تسعمائة عام » (٧٤٩).

وفى الخبر : « إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان » (٧٥٠) . ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياما فإن وصل شعبان برمضان فجائز « فعل ذلك رسول الله ﷺ مرة » (٧٥١) . « وفصل مرارا كثيرة » (٧٥٢) . ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان بيومين أو ثلاثة

(٧٤٩) حديث : « من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب الله تعالى له عبادة سبعمائة عام » قال العراقي : رواه الأزدي فى الضعفاء من حديث أنس . اهـ . ورواه ابن شاهين فى الترغيب وابن عساكر فى التاريخ وسنده ضعيف بلفظ : من صام فى كل شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب له عبادة سبعمائة سنة . ورواه الطبرانى فى الأوسط من طريق يعقوب عن موسى المدينى عن مسلمة عن أنس بلفظ : كتب له عبادة ستين . ويعقوب مجهول ومسلمة ضعيف .

(٧٥٠) حديث : « إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان » قال العراقي : رواه الأربعة من حديث أبى هريرة وصححه الترمذى . اهـ .

قال مرتضى : هذا لفظ ابن ماجه إلا أنه قال : يجىء رمضان . ورواه أحمد أيضا ولفظ أبى داود : إذا انتصف شعبان فلا تصوموا حتى يكون رمضان . وفى لفظ الترمذى والنسائى : إذا بقى النصف من شعبان ، وعند النسائى : فكفوا عن الصيام ، ورواه ابن حبان بلفظ : فأفطروا حتى يجىء ، وفى رواية له : لا صوم بعد نصف شعبان حتى يجىء رمضان . ورواه ابن عدى بلفظ : إذا انتصف شعبان فأفطروا . ورواه البيهقى بلفظ : إذا مضى النصف من شعبان فأمسكوا حتى يدخل رمضان . وقال الترمذى بعد أن أخرجه : حسن صحيح ، وتبعه الحافظ السيوطى وتعبه مغلطى بقول أحمد : هو غير محفوظ ، وروى البيهقى عن أبى داود عن أحمد : منكر ، وقال الحافظ ابن حجر : كان ابن مهدى يتوقاه .

(٧٥١) حديث : « وصل شعبان برمضان جائز ، فعل ذلك رسول الله ﷺ مرة » قال العراقي : رواه الأربعة من حديث أم سلمة : لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما إلا شعبان يصل به رمضان . ولأبى داود والنسائى نحوه من حديث عائشة .

(٧٥٢) حديث : « وفصل بينهما مرارا كثيرة » قال العراقي : رواه أبو داود من حديث عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يتحفظ من هلال شعبان ما لا يتحفظ من غيره ، فإن غمَّ عليه عد ثلاثين يوما ثم صام . وأخرجه الدارقطنى وقال : إسناده صحيح ، والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين .

إلا أن يوافق ورداً له ، وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لا يضاهى بشهر رمضان ، فالأشهر الفاضلة : ذو الحجة والمحرم ورجب وشعبان ، والأشهر الحرم : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ، واحد فرد وثلاثة سرد ، وأفضلها ذو الحجة لأن فيه الحج والأيام المعلومات والمعدودات ، وذو القعدة من الأشهر الحرم وهو من أشهر الحج ، وشوال من أشهر الحج وليس من الحرم ، والمحرم ورجب ليسا من أشهر الحج .

وفى الخبر : « ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله عز وجل من أيام عشر ذي الحجة ، إن صوم يوم منه يعدل صيام سنة ، وقيام ليلة منه تعدل قيام ليلة القدر ، قيل : ولا الجهاد في سبيل الله تعالى ؟ قال : ولا الجهاد في سبيل الله عز وجل إلا من عقر جواده وأهريق دمه » (٧٥٣) . وأما ما يتكرر في الشهر : فأول الشهر وأوسطه وآخره ووسطه الأيام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر .

(٧٥٣) حديث : « ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب إلى الله من أيام عشر ذي الحجة ، إن صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه يعدل ليلة القدر » قال العراقي : رواه الترمذى وابن ماجه من حديث أبى هريرة دون قوله : « قيل : ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال : ولا الجهاد في سبيل الله إلا من عقر جواده وأهريق دمه » وعند البخارى من حديث ابن عباس : ما العمل في أيام أفضل من العمل في هذه العشر ، قالوا : ولا الجهاد ؟ قال : ولا الجهاد إلا رجل خرج يخاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشيء . اهـ .

قال مرتضى : ولفظ الترمذى وابن ماجه : « ما من أيام أحب إلى الله تعالى أن يتعبد له فيها أحب من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم منها بصيام سنة ، وقيام كل ليلة منها بقيام ليلة القدر قال الترمذى : غريب لا نعرفه إلا من حديث مسعود بن واصل عن النهاس قال : وسألت محمداً يعنى البخارى عنه فلم يعرفه ، قال الصدر المناوى وغيره : والنهاس ضعفوه فالحديث معلول ، وقال ابن الجوزى : حديث لا يصح تفرد به مسعود بن واصل عن النهاس ومسعود ضعيف ضعفه أبو داود ، والنهاس قال القطان : متروك ، وقال ابن عدى : لا يساوى شيئاً ، وقال ابن حبان : لا يحل الاحتجاج به وأورده فى الميزان من مناكير مسعود عن النهاس ، وقال : مسعود ضعفه الطيالسى والنهاس فيه ضعف .

وأما في الأسبوع: فالإثنين والخميس والجمعة فهذه هي الأيام الفاضلة فيستحب فيها الصيام وتكثر الخيرات لتضاعف أجورها ببركة هذه الأوقات .

وأما صوم الدهر فإنه شامل لكل وزيادة، وللسالكين فيه طرق: فمنهم من كره ذلك إذ وردت أخبار تدل على كراهته (٧٥٤) والصحيح أنه إنما يكره لشيئين: أحدهما ألا يفطر في العيدين وأيام التشريق فهو الدهر كله، والآخر أن يرغب عن السنة في الإفطار ويجعل الصوم حجرا على نفسه مع أن الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه، فإذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر فليفعل ذلك فقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم، وقال عليه السلام فيما رواه أبو موسى الأشعري: «من صام الدهر كله ضيقت عليه جهنم» (٧٥٥). وعقد تسعين، ومعناه لم يكن له فيها موضع . ودونه درجة أخرى

(٧٥٤) حديث: «كراهة صوم الدهر» قال العراقي: رواه البخاري ومسلم من حديث عبد الله ابن عمر، وفي حديث له: لا صام من صام الأبد . ولمسلم من حديث أبي قتادة، قيل: يا رسول الله كيف بمن صام الدهر؟ قال: لا صام ولا أفطر . وللنسائي نحوه من حديث ابن عمر وعمران بن حصين وعبد الله بن الشخير . اهـ .

قال مرتضى: أخرجه مسلم من طريق عطاء بن أبي رباح عن أبي العباس الشاعر عن عبد الله بن عمر، وقال: بلغ النبي عليه السلام أني أسرد الصوم وأصلي الليل فإذا أرسل إلى وأما لقيته، وفي هذا الحديث فقال النبي عليه السلام: لا صام من صام الأبد ثلاثا. وفي بعض روايات البخاري: الدهر بدل الأبد، وأخرج مسلم من حديث أبي قتادة قال: جاء رجل إلى النبي عليه السلام فقال: يا رسول الله كيف نصوم؟ فغضب رسول الله عليه السلام من قوله فلما رأى عمر غضبه قال: رضيينا بالله ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد نبيا نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله، فجعل عمر يردد هذا الكلام حتى سكن غضبه، فقال عمر: يا رسول الله كيف من يصوم الدهر كله؟ قال: لا صام ولا أفطر، أو قال: لم يصم ولم يفطر . وفي لفظ آخر: فسئل عن صيام الدهر، وأما حديث عبد الله بن الشخير فأخرجه أحمد وابن حبان بلفظ: من صام الأبد فلا صام ولا أفطر، وعن عمران بن حصين نحوه .

(٧٥٥) حديث: «من صام الدهر كله ضيقت عليه جهنم» قال العراقي: رواه أحمد والنسائي في الكبرى وابن حبان وحسنه أبو يعلى الطوسي . اهـ .

وقال مرتضى: قال حبان أحد رواة: هو محمول على من صام الدهر الذي فيه أيام العيد والتشريق، وقال البيهقي وقبله ابن خزيمة: يعني ضيقت عنه فلم يدخلها، وفي الطبراني عن ابن الوليد ما يؤول إلى ذلك .

وهو صوم نصف الدهر بأن يصوم يوما ويفطر يوما وذلك أشد على النفس وأقوى في قهرها وقد ورد في فضله أخبار كثيرة لأن العبد فيه بين صوم يوم وشكر يوم، فقد قال ﷺ : «عُرِضَتْ عَلَى مَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الدُّنْيَا وَكُنُوزِ الْأَرْضِ فَرَدَّدْتُهَا وَقُلْتُ: أَجُوعُ يَوْمًا وَأَشْبِعُ يَوْمًا، أَحْمَدُكَ إِذَا شَبِعْتَ وَأَتَضَرَّعُ إِلَيْكَ إِذَا جَعْتَ» (٧٥٦).

وقال ﷺ : «أَفْضَلُ الصِّيَامِ صَوْمُ أَخِي دَاوُدَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطُرُ يَوْمًا» (٧٥٧).

(٧٥٦) حديث : «عُرِضَتْ عَلَى مَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الدُّنْيَا وَكُنُوزِ الْأَرْضِ فَرَدَّدْتُهَا وَقُلْتُ: أَجُوعُ يَوْمًا وَأَشْبِعُ يَوْمًا، أَحْمَدُكَ إِذَا شَبِعْتَ وَأَتَضَرَّعُ إِلَيْكَ إِذَا جَعْتَ» قال العراقي : رواه الترمذی من حديث أبي أمامة بلفظ : عرض على ربي لي يجعل لي بطحاء مكة ذهابا . وقال : حسن . اهـ .

قال مرتضى : وكذلك رواه أحمد وقامه عندهما بعد قوله : ذهابا فقلت : لا يا رب ولكن أشبع يوما وأجوع يوما ، فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك وإذا شبعت حمدتك وشكرتك . وهو من رواية ابن المبارك عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زهر عن علي بن زيد عن القاسم عن أبي أمامة ، وقول الترمذی : حسن ، فيه نظر ؛ فقد قال العلائي : فيه ثلاثة ضعفاء : عبيد الله بن زهر وعلي بن زيد والقاسم .

(٧٥٧) حديث : «أَفْضَلُ الصِّيَامِ صَوْمُ أَخِي دَاوُدَ كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيَفْطُرُ يَوْمًا» رواه أبو داود والترمذی والنسائي من حديث عبد الله بن عمر وقال الترمذی : حسن صحيح . وزادوا بعده : وكان لا يفر إذا لاقى . وفيه إشارة إلى أنه لأجل تقويّه بالفطر كان لا يفر من عدوه إذا لاقاه للقتال ، فلو أنه سرد الصوم ربما أضعف قوته وانتهك جسمه ولم يقدر على قتال الأبطال ، فصوم يوم وفطر يوم جمع بين القربتين وقيام بالوظيفتين : « والمراد بالأخوة هنا في النبوة والرسالة وأخرجه مسلم من حديثه ، وفيه قال له ﷺ : «صم يوما وأفطر يوما وذلك صيام داود عليه السلام وهو أعدل الصيام» . وفي لفظ له أيضا قال : نعم صوم داود نبي الله عليه السلام فإنه كان أعبد الناس ، قال : قلت : يا نبي الله وما صوم داود؟ قال : كان يصوم يوما ويفطر يوما . وفي لفظ آخر من حديثه قلت : وما صوم نبي الله داود؟ قال : نصف الدهر ، وفي لفظ آخر له من طريق عطاء عن ابن العباس الشاعر عنه في هذا الحديث قال : نعم صيام داود عليه السلام ، قال : وكيف كان داود يصوم يا نبي الله ، قال : كان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفر إذا لاقى . وأخرجه أيضا من حديثه مرفوعا : « إن أحب الصيام إلى الله صيام داود ، وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود ، كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ، وكان يصوم يوما ويفطر يوما » . وفي لفظ آخر رواه ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عنه عن النبي ﷺ قال : « أحب الصيام إلى الله صيام داود : كان يصوم نصف الدهر » وأخرج بإسناد آخر عنه أيضا مرفوعا : لا صوم فوق صوم داود ، شطر الدهر : صيام يوم وإفطار يوم . =

ومن ذلك منازلته ﷺ لعبد الله بن عمرو رضي الله عنه في الصوم وهو يقول : إني أطيق أكثر من ذلك ، فقال ﷺ : « صم يوما وأفطر يوما » . فقال : إني أريد أفضل من ذلك ، فقال ﷺ : « لا أفضل من ذلك » (٧٥٨) .

= وعنه أيضا قال له رسول الله ﷺ : « صم أفضل الصيام عند الله صوم داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما » . وأخرجه البخاري بهذا اللفظ ، وفي لفظ له قال له : صم صيام نبي الله داود ولا تزد عليه . وله ألفاظ آخر والمعنى واحد .

(٧٥٨) حديث : « منازلته ﷺ لعبد الله بن عمرو بن العاص » أبو محمد ويقال أبو عبد الرحمن رضي الله عنه وكان من علماء الصحابة ومن العباد مات بمصر وقيل بالطائف سنة ٦٥ « في الصوم وهو يقول إني أريد أفضل من ذلك ، فقال ﷺ : صم يوما وأفطر يوما ، فقال : إني أريد أفضل من ذلك ، فقال ﷺ : لا أفضل من ذلك » رواه البخاري ومسلم من حديثه ففي سياق مسلم من حديثه قال : أخبر رسول الله ﷺ أنه يقول لأقوم من الليل ولأصوم من النهار ما عشت ، فقال ﷺ : فإنك لا تستطيع ذلك صم وأفطر ، وقم ونم ، وصم من الشهر ثلاثة أيام فإن الحسنة بعشر أمثالها وذلك مثل صيام الدهر ، قال : قلت : فإني أطيق أفضل من ذلك ، قال : صم يوما وأفطر يومين ، قال : قلت : فإني أطيق أفضل من ذلك يا رسول الله ، قال : صم يوما وأفطر يوما وذلك صيام داود عليه السلام وهو أعدل الصيام ، قال : قلت : فإني أطيق أفضل من ذلك قال رسول الله ﷺ : لا أفضل من ذلك . وعنه قال : كنت أصوم الدهر وأقرأ القرآن كل ليلة قال : فإما ذكرت للنبي ﷺ وإما أرسل إلي فأتيت به فقال : ألم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة فقلت : يا نبي الله ولم أرد بذلك إلا الخير . . فساق الحديث ، وفيه قال : قلت : يا نبي الله إني أطيق أفضل من ذلك ، وفي لفظ آخر له عنه : قال رسول الله ﷺ : اقرأ القرآن في كل شهر قال : قلت : إني أجد قوة ، قال : فاقرا في سبع ولا تزد على ذلك . ومن طريق عطاء عن ابن العباس الشاعر عنه قال : بلغ النبي ﷺ أني أصوم أسرد الصوم وأصلي الليل فإما أرسل إلي وإما لقيته فقال لي : ألم أخبر أنك تصوم ولا تفطر وتصلّي الليل فلا تفعل فإن لعينك حظا ولنفسك حظا ولأهلك حظا ، فصم وأفطر وصل ونم وصم من كل عشرة أيام يوما ولك أجر تسعة قال : إني أجدني أقوى يا نبي الله ، قال : فصم صيام داود . وعنه أيضا في هذا الحديث قال لي رسول الله ﷺ : يا عبد الله بن عمرو إنك لتصوم الدهر وتقوم الليل وإنك إذا فعلت ذلك هجمت له العين ونهكت ، لا صام من صام الأبد ، صوم ثلاثة أيام من الشهر صوم الشهر قلت : فإني أطيق أكثر من ذلك ، قال : فصم صوم داود . وفي لفظ آخر من حديثه قال : إن رسول الله ﷺ ذكر له صومي فدخل علي فألقيت إليه وسادة من آدم حشوها ليف فجلس على الأرض وصارت الوسادة بيني وبينه فقال لي : أما يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام ، قلت : يا رسول الله ، قال : خمسة ، قلت : يا رسول الله ، قال : سبعة ، قلت : يا رسول الله ، قال : تسعة ، قلت : يا رسول الله ، قال : أحد عشر ، قلت : يا رسول الله ، فقال النبي ﷺ : لا صوم فوق صوم داود . وفي سياق البخاري من حديثه : قال لي =

وقد روى أنه ﷺ « ما صام شهرا كاملا قط إلا رمضان » (٧٥٩) . بل كان يفطر منه ، ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر فلا بأس بثلثه وهو أن يصوم يوما ويفطر يومين ، وإذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط وثلاثة من الآخر فهو ثلث وواقع في الأوقات الفاضلة ، وإن صام الإثنين والخميس والجمعة فهو قريب من الثلث ، وإذا ظهرت أوقات الفضيلة فالكمال في أن يفهم الإنسان معنى الصوم وأن مقصوده تصفية القلب وتفريغ الهم لله عز وجل ، والفقيه بدقائق الباطن ينظر إلى أحواله فقد يقتضى حاله دوام الصوم وقد يقتضى دوام الفطر وقد يقتضى مزج الإفطار بالصوم ، وإذا فهم المعنى وتحقق جده في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه ، وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا ، ولذلك روى أنه ﷺ « كان يصوم حتى يقال لا يفطر ، ويفطر حتى يقال لا يصوم ، وينام حتى يقال لا يقوم ، ويقوم حتى يقال لا ينام » (٧٦٠) وكان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق الأوقات ، وقد كره

= رسول الله ﷺ : كيف تصوم ؟ قال : كل يوم ، قال : كيف تختتم ؟ قال : كل ليلة ، قال : صم كل شهر ثلاثة أيام ، واقرأ القرآن في كل شهر ، قال : قلت : أطيق أكثر من ذلك ، قال : صم ثلاثة أيام في الجمعة واقرأ القرآن في كل شهر ، قال : أطيق أكثر من ذلك ، قال : أفطر يومين وصم يوما ، قال : أطيق أكثر من ذلك ، قال : صم أفضل الصوم . . . الحديث .

(٧٥٩) حديث : « ما صام شهرا كاملا قط إلا رمضان » قال العراقي : أخرجه من حديث عائشة . اهـ .

قال مرتضى : هو سياق حديث ابن عباس عند مسلم قال : ما صام رسول الله ﷺ شهرا كاملا قط غير رمضان . وفي طريق أخرى : شهرا متتابعاً منذ قدم المدينة ، وأخرجه البخاري ولم يقل : منذ قدم المدينة ، وأما حديث عائشة فلفظه عند مسلم عن عبد الله بن شقيق قلت لعائشة : هل كان النبي ﷺ يصوم شهرا معلوما سوى رمضان ؟ قالت : والله إن صام شهرا معلوما سوى رمضان حتى مضى لوجهه ولا أفطر حتى يصيب منه . وفي لفظ آخر : أكان النبي ﷺ يصوم شهرا كله ؟ قالت : ما علمته صام شهرا كله إلا رمضان . . . الحديث ، وفي لفظ آخر قالت : وما رأيته صام شهرا كاملا منذ قدم المدينة إلا أن يكون رمضان .

(٧٦٠) حديث : « كان يصوم حتى يقال إنه لا يفطر ويفطر حتى يقال لا يصوم » رواه مسلم من حديث عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت : كان يصوم حتى تقول قد صام قد صام ، ويفطر حتى تقول قد أفطر قد أفطر . وفي لفظ آخر عن أبي سلمة عنها قالت : كان يصوم حتى تقول قد صام ويفطر حتى تقول قد أفطر . وفي لفظ آخر : كان يصوم حتى تقول لا يفطر ويفطر حتى تقول لا يصوم ، وأخرجه من حديث ابن عباس قال : وكان يصوم إذا صام =

الغلماء أن يوالى بين الإفطار أكثر من أربعة أيام تقديراً بيوم العيد وأيام التشريق وذكروا أن ذلك يقسى القلب ويولد ردىء العادات ويفتح أبواب الشهوات، ولعمري هو كذلك فى حق أكثر الخلق لاسيما من يأكل فى اليوم والليلة مرتين . فهذا ما أردنا ذكره من ترتيب الصوم المتطوع به، والله أعلم بالصواب .

تم كتاب أسرار الصوم والحمد لله بجميع محامده كلها ما علمنا منها وما لم نعلم، على جميع نعمه كلها ما علمنا منها وما لم نعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم، وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء. يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الحج، والله المعين لا رب غيره، وما توفيقى إلا بالله، وحسبنا الله ونعم الوكيل .



= حتى يقول القائل لا والله لا يصوم، وفى لفظ آخر: يصوم حتى تقول لا يفطر ويفطر حتى تقول لا يصوم. ورواه البخارى مثل ذلك، وأخرج مسلم من حديث أنس أن رسول الله ﷺ كان يصوم حتى يقال: قد صام قد صام، ويفطر حتى يقال: قد أفطر قد أفطر ورواه البخارى من حديث أنس قال: كان رسول الله ﷺ يفطر من الشهر حتى يظن أنه لا يصوم منه شيئاً، ويصوم حتى يظن أنه لا يفطر منه شيئاً .

كتاب أسرار الحج

وفيه ثلاثة أبواب

الباب الأول : في فضيلة الحج .

الباب الثاني : في ترتيب الأعمال الظاهرة .

الباب الثالث : في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة .

11191



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب أسرار الحج

الحمد لله الذى جعل كلمة التوحيد لعباده حرزا وحصنا ، وجعل البيت العتيق مثابة للناس وأمنا ، وأكرمه بالنسبة إلى نفسه تشريفا وتحصينا ومنا ، وجعل زيارته والطواف به حجابا بين العبد وبين العذاب ومجنا ، والصلاة على محمد نبي الرحمة وسيد الأمة وعلى آله وصحبه قادة الحق وسادة الخلق وسلم تسليما كثيرا ، أما بعد . . فإن الحج من بين أركان الإسلام ومبانيه عبادة العمر وختام الأمر وتمام الإسلام وكمال الدين فيه أنزل الله عز وجل قوله : ﴿ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ (المائدة: ٣) .

وفيه قال عليه السلام : « من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا » (٧٦١) . فأعظم بعبادة يعدم الدين بفقد الكمال ويساوى تاركها اليهود والنصارى فى الضلال ، وأجدر

(٧٦١) حديث : « من مات ولم يحج » أى مع إمكانه أو مات عن عدم الإمكان بعد وجوده كان عاصيا لله تعالى من حين أمكنه إلى حين موته ولم يكن كامل الإسلام ؛ لأن الله سبحانه أكمل الإسلام بالحج وإليه الإشارة من باب التغليظ والزجر بقوله : « فليمت إن شاء يهوديا وإن شاء نصرانيا » . قال العراقي : رواه ابن عدى من حديث أبى هريرة والترمذى نحوه وقال : فى إسناده مقال . اهـ .

قال مرتضى : قد روى هذا الحديث عن أبى أمامة أيضا ولفظه عند الدارمى والبيهقى : « من لم يمنعه من الحج حاجة ظاهرة أو سلطان جائر أو مرض حابس فمات ولم يحج . . . » والباقي سواء عن سعيد بن منصور وأبى يعلى : « من لم يحبس مرض أو حاجة ظاهرة أو سلطان جائر فلم يحج . . . » الحديث ، وعند صاحب القوت : « من لم يمنعه من الحج مرض قاطع أو سلطان جائر ومات ولم يحج فلا يبالي مات يهوديا أو نصرانيا » . وعند أحمد والبيهقى أيضا : « من كان ذا يسار فمات ولم يحج . . . » والباقي مثل سياق المصنف ، وأما حديث على عند الترمذى فقد روى مرفوعا وموقوفا ولفظه : « من ملك زادا أو راحلة تبلغه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا ، وذلك أن الله تعالى يقول فى =

بها أن تصرف العناية إلى شرحها وتفصيل أركانها وسننها وآدابها وفضائلها وأسرارها ، وجملة ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل في ثلاثة أبواب :

(الباب الأول): في فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق، وجمل أركانها وشرائط وجوبها .

(الباب الثاني): في أعمالها الظاهرة على الترتيب من مبدأ السفر إلى الرجوع .

(الباب الثالث): في آدابها الدقيقة وأسرارها الخفية وأعمالها الباطنة .

فلنبدأ بالباب الأول وفيه فصلان .

كتابه : ﴿ ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين ﴾
(آل عمران : ٩٧). وقال الترمذی : ضعيف، وأخرجه ابن جرير والبيهقي كذلك والموقوف إسناده حسن، وقال المنذرى : طريق أبي أمامة على ما فيها أصلح من هذه .

الباب الأول

فى فضائل مكة والبيت العتيق وجمل أركانها وشرائط وجوبها وفيه فصلان

الفصل الأول

فى فضائل الحج، وفضيلة البيت ومكة والمدينة حرسهما الله تعالى،

وشد الرحال إلى المساجد

فضيلة الحج

قال الله عز وجل: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ أَنْيَتٌ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾

(الحج: ٢٧).

وقال قتادة: لما أمر الله عز وجل إبراهيم عليه السلام وعلى نبينا وعلى كل عبد مصطفى أن يؤذن في الناس بالحج؛ نادى: يا أيها الناس إن الله عز وجل بنى بيتا فحجوه.

وقال تعالى: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾ (الحج: ٢٨). قيل: التجارة فى الموسم والأجر فى الآخرة، ولما سمع بعض السلف هذا قال: غفر لهم ورب الكعبة، وقيل فى تفسير قوله عز وجل: ﴿لَأَقْضِيَنَّ لَهُمْ سِرَّاتَكَ السَّعِيَّةَ﴾ (الأعراف: ١٦). أى طريق مكة، يقعد الشيطان عليها ليمنع الناس منها. وقال عليه السلام: «من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه» (٧٦٢).

(٧٦٢) حديث: «من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه» قال العراقى: أخرجه من حديث أبى هريرة. اهـ.

وقال مرتضى: وأخرجه أحمد والنسائى وابن ماجه والطبرانى والدارقطنى ولفظهم: «من=

وقال أيضا ﷺ : « ما رُئِيَ الشيطان في يوم أصغر ولا أدر ولا أحقر ولا أغيط منه يوم عرفة وما ذلك إلا لما يرى من نزول الرحمة وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام » (٧٦٣).
 إذ يقال : « إن من الذنوب ذنوبا لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة » (٧٦٤). وقد أسنده جعفر بن محمد إلى رسول الله ﷺ ، وذكر بعض المكاشفين من المقربين أن إبليس لعنة الله عليه ظهر له في صورة شخص يعرفه فإذا هو ناحل الجسم مضفر اللون باكى العين مقصوف الظهر فقال له : ما الذى أبكى عينك؟ قال : خروج الحاج إليه بلا تجارة ، أقول : قد قصدوه أخاف ألا يخيبهم فيحزننى ذلك ، قال : فما الذى أنحل جسمك؟ قال : سهيل الخيل فى سبيل الله عز وجل ولو كانت فى سبيلي كان أحب إليّ ، قال : فما الذى غير لونك؟ قال : تعاون الجماعة على الطاعة ولو تعاونوا على المعصية كان أحب إليّ ، قال : فما الذى قصف ظهرك؟ قال : قول العبد : أسألك حسن الخاتمة أقول : يا ويلتى متى يعجب هذا بعمله أخاف أن يكون قد فطن ، وقال ﷺ : « من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فمات أجرى له أجر الحاج المعتمر إلى يوم القيامة ، ومن مات فى أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له : ادخل الجنة » (٧٦٥).

= حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه . إلا أن الطبراني والدارقطنى زادا : من حج أو اعتمر لله ، ولفظ الشيخين : من حج فلم يرفث ولم يفسق ، وفى لفظ لمسلم : من أتى هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق ، وعند الترمذى بلفظ : من حج ولم يرفث ولم يفسق غفر له ما تقدم من ذنبه ، وقال : حسن صحيح .

(٧٦٣) حديث : « ما رُئِيَ الشيطان فى يوم هو أصغر وأدر ولا أحقر ولا أغيط منه يوم عرفة » قال العراقى : رواه مالك عن إبراهيم بن أبى عبله عن طلحة بن عبيد الله بن كريب مرسلا .

وقال مرتضى : ولفظ مالك : « ما رُئِيَ الشيطان يوما هو فيه أصغر ولا أدر ولا أحقر ولا أغيط منه فى يوم عرفة » وما ذاك إلا لما يرى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن الذنوب العظام إلا ما رُئِيَ يوم بدر : « وقيل : وما رُئِيَ يوم بدر؟ قال : أما أنه رأى جبريل يزغ الملائكة . والدحر الدفع بعنف على سبيل الإهانة والإذلال ، وفى رواية : أدر ولا أرحق ، والرحق الطرد والإبعاد وأفعل التى هى للتفضيل من دحر ورحق كأشهر واجن من شهر وجن ، ومعنى يزغ الملائكة أى يقودهم والوازع القائد .

(٧٦٤) حديث : « إن من الذنوب ذنوبا لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة » وقد أسنده جعفر بن محمد بن على ابن الحسين بن على بن أبى طالب إلى رسول الله ﷺ أى من طريق آبائه هكذا نقله صاحب القوت ولفظه وقد رفعه جعفر بن محمد فأسنده ، وقال العراقى : لم أجد له أصلا . اهـ .

(٧٦٥) حديث : « من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فمات أجرى له أجر الحاج المعتمر » كذا فى =

وقال عليه السلام : « حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها، وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة » (٧٦٦)

وقال عليه السلام : « الحجاج والعمار وفد الله عز وجل وزواره ، إن سألوه أعطاهم وإن استغفروه غفر لهم وإن دعوه استجاب لهم وإن شفعوا شفعوا » (٧٦٧) . وفى حديث مسند

= النسخ ، وفى القوت : والمعتمر إلى يوم القيامة . وقال العراقى : أخرجه البيهقى فى الشعب من حديث أبى هريرة بسند ضعيف . اهـ .

قال مرتضى : ولفظه فى الشعب : « من خرج حاجا أو معتمرا أو غازيا ثم مات فى طريقه كتب الله له أجر الغازى والحاج والمعتمر إلى يوم القيامة » . «ومن مات فى أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له : ادخل الجنة » قال العراقى : رواه الدارقطنى والبيهقى من حديث عائشة نحوه بسند ضعيف . اهـ .

وقال مرتضى : ورواه أيضا العقيلي وابن عدى وأبو نعيم فى الحلية ولفظهم : « من مات فى هذا الوجه حاجا أو معتمرا لم يعرض ولم يحاسب وقيل له : ادخل الجنة » ورواه البيهقى أيضا من حديثها : « بلفظ من مات فى طريق مكة لم يعرضه الله يوم القيامة ولم يحاسبه » . وكذا رواه الحارث بن أسامة وابن عدى عن جابر ، وروى الطبرانى فى الكبير والبيهقى فى السنن وضعفه من حديث سلمان بلفظ : « من مات فى أحد الحرمين استوجب شفاعتى وكان يوم القيامة من الأمنين » .

(٧٦٦) حديث : « حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها، وحجة مبرورة ليس لها جزاء إلا الجنة » هكذا هو فى القوت ، وقال العراقى : أخرجه من حديث أبى هريرة الشطر الثانى بلفظ : الحج المبرور ، وقال النسائى : الحجة المبرورة ، وعند ابن عدى : حجة مبرورة . اهـ .

قال مرتضى : لفظ البخارى ومسلم : العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة . وروى أحمد من حديث جابر ، والطبرانى فى الكبير من حديث ابن عباس : الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة .

(٧٦٧) حديث : « الحجاج والعمار وفد الله تعالى وزواره إن سألوه أعطاهم وإن استغفروه غفر لهم وإن دعوه استجاب لهم وإن شفعوا شفعوا » هكذا هو فى القوت وقال العراقى : رواه ابن ماجه من حديث أبى هريرة دون قوله : وزواره ، ودون قوله : إن سألوه أعطاهم وإن شفعوا شفعوا ، وله من حديث ابن عمر : وسألوه فأعطاهم ، ورواه ابن حبان . اهـ . ولفظ حديث ابن عمر عند البيهقى : إن الحجاج والعمار وفد الله ، إن سألوا أعطوا وإن أنفقوا أخلف لهم ، وعنده بلفظ : يعطيهم ما سألوا ويستجيب لهم ما دعوا ويخلف عليهم ما أنفقوا ، الدرهم ألف ألف . وعند البزار من حديث جابر : دعاهم فأجابوه وسألوه فأعطاهم .

من طريق أهل البيت عليهم السلام : « أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظن أن الله تعالى لم يغفر له » (٧٦٨).

وروى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة : ستون للطائفين ، وأربعون للمصلين ، وعشرون للناظرين » (٧٦٩).

(٧٦٨) حديث : مسند من طريق أهل البيت : « أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظن أن الله لم يغفر له » ولفظ القوت : ولقى رجل ابن المبارك وقد أفاض من عرفة إلى مزدلفة . فقال : من أعظم الناس جرماً يا أبا عبد الرحمن في هذا الموقف؟ فقال : من قال إن الله عز وجل لم يغفر لهؤلاء . وقد روينا فيه حديثاً مسنداً من طريق أهل البيت وساقه كما للمصنف . اهـ . وقال العراقي : رواه الخطيب في المتفق والمفترق والديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف .

(٧٦٩) حديث : « ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة : ستون للطائفين ، وأربعون للمصلين ، وعشرون للناظرين » قال العراقي : رواه ابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بإسناد حسن وقال ابن حاتم حديث منكر . اهـ .

قال مرتضى : قد وقع لى هذا الحديث مسلسلاً بالمكيين أخبرني به شيخنا المرحوم عبد الخالق ابن أبي بكر المزجاني الحنفى وقد أقام بمكة مدة وبها توفي في آخر حجاته قال : أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أحمد بن سعيد الحنفى المكى (ح) وأخبرني أعلى من ذلك بدرجة عمر بن أحمد ابن عقيل الحسينى المكى قالوا : أخبرنا الحسن بن على بن يحيى الحنفى المكى عن زين العابدين عبد القادر بن يحيى بن مكرم الطبرى عن أبيه عن جده يحيى عن جده المحب الأخير الطبرى عن عم والده أبى اليمن محمد الطبرى عن والده أحمد بن إبراهيم الطبرى عن أبيه أخبرنا عبد الرحمن بن أبى حرمى المكى أخبرنا الحافظ أبو حفص عمر بن عبد المجيد الميانشى المكى أخبرنا قاضى الحرمين أبو المظفر محمد بن على الشيبانى المكى قراءة عليه أخبرنا جدى الحسين بن على المكى أخبرنا أبو الفتح خلف بن هبة الله سماعاً عليه بالمسجد الحرام أخبرنا أبو عمر الحسن بن أحمد العبقرى المكى حدثنا محمد بن نافع الخزاعى المكى حدثنا إسحاق بن محمد الخزاعى المكى حدثنا أبو الوليد محمد بن عبيد الله الأزرقى المكى المؤرخ عن جده عن سعيد بن سالم القداح أبو المكى عن ابن جريج عن عطاء بن أبى رباح عن ابن عباس رفعه : ينزل الله على هذا البيت كل يوم وليلة عشرين ومائة رحمة : ستون منها للطائفين ، وأربعون للمصلين ، وعشرون للناظرين . هكذا أخرجه العز بن فهر وجار الله بن فهر فى مسلسلاتهما ، ورواه الطبرانى فى معاجمه الثلاثة ، وقال البلقينى فى فتاويه المكية : لم أقف له على إسناد صحيح ، وقال التقي الفاسى : لا تقوم به حجة ، ونقل عن الحافظ ابن حجر أنه توقف فيه لكن حسنه المنذرى والعراقى والسخاوى ، وإذا اجتمعت طرق هذا الحديث ارتقى إلى مرتبة الحسن إن شاء الله =

وفى الخبر : « استكثروا من الطواف بالبيت فإنه من أجل شيء تجددونه فى صحفكم يوم القيامة وأغبط عمل تجدونه » (٧٧٠). ولهذا يستحب الطواف ابتداء من غير حج ولا عمرة .

وفى الخبر : « من طاف أسبوعا حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ، ومن طاف أسبوعا فى المطر غفر له ما سلف من ذنبه » (٧٧١). ويقال : إن الله عز وجل إذا غفر لعبده ذنبا فى الموقف غفره لكل من أصابه فى ذلك الموقف وقال بعض السلف : إذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة ، وهو أفضل يوم فى الدنيا ، وفيه حج رسول الله ﷺ « حجة الوداع » (٧٧٢). وكان واقفا إذ نزل قوله عز وجل : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ (المائدة : ٣) . قال أهل الكتاب : لو أنزلت هذه الآية علينا

= تعالى ، وفى المناسك للمحب الطبرى عن ابن عباس مرفوعا : ينزل على هذا البيت كل يوم وليلة عشرون ومائة رحمة : ستون منها للطائفين بالبيت ، وأربعون للعاكفين حول البيت ، وعشرون للناظرين إلى البيت . وفى رواية قال : قال رسول الله ﷺ : « ينزل الله على أهل المسجد مسجدا مكة كل يوم عشرين ومائة رحمة . . . » الحديث . وقال فيه : وأربعون للمصلين ولم يقل للعاكفين ، قال : أخرجهما أبو ذر الهروى والأزرقي .

(٧٧٠) حديث : « استكثروا من الطواف بالبيت فإنه من أجل شيء تجددونه فى صحفكم يوم القيامة وأغبط عمل تجدونه » هكذا هو فى القوت إلا أنه قال : من أقل شيء ، وهكذا هو فى بعض نسخ هذا الكتاب ، وقال العراقى : رواه ابن حبان والحاكم من حديث ابن عمر : استمتعوا من هذا البيت فإنه هدم مرتين ويرفع فى الثالثة ، وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين . اهـ . قال مرتضى : ورواه بهذا اللفظ أيضا الطبرانى فى المعجم الكبير لكنه لا يوافق سياق المصنف فى كل من الوجوه كما لا يخفى .

(٧٧١) حديث : « من طاف أسبوعا حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ، ومن طاف أسبوعا فى المطر غفر له ما سلف من ذنبه » أورده صاحب القوت وقال : روى ذلك عن الحسن بن على قال لأصحابه ورفعه إلى رسول الله ﷺ . اهـ . وقال العراقى : لم أجده هكذا ، وعند الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر : من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه كان كعتق رقبة ، لفظ الترمذى وحسنه . اهـ .

قال مرتضى : وقال الحافظ ابن حجر : حديث الطواف فى المطر رواه ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف بالمعنى . اهـ . وقال : ولفظه عن أبى عقال قال : طفت مع أنس بن مالك .

(٧٧٢) حديث : « حج رسول الله ﷺ حجة الوداع » وكان واقفا إذ نزل قوله تعالى : ﴿ الْيَوْمَ =

لجعلناها يوم عيد، فقال عمر رضي الله عنه: أشهد لقد أنزلت هذه الآية في يوم عيدين اثنين: يوم عرفة ويوم الجمعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة، وقال صلى الله عليه وسلم: «اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج» (٧٧٣). ويروى أن على بن موفق حج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حججا قال:

= أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴿ (المائدة: ٣) . «قال أهل الكتاب» ولفظ القوت: وقال علماء أهل الكتاب: لو أنزلت علينا هذه الآية لجعلناها يوم عيد. ولفظ القوت: يومها عيدا، قال عمر رضي الله عنه: أشهد لقد أنزلت هذه الآية في يوم عيدين اثنين: يوم عرفة ويوم الجمعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة. هكذا في القوت وقد أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي، وقال الترمذي: حسن صحيح، ولفظ البخاري: حدثنا الحسن بن الصباح أنه سمع جعفر بن عوف حدثنا أبو العيمس أخبرنا قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلا من اليهود قال له: يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرأونها علينا معاشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيدا، قال: أي آية؟ قال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ قال عمر: لقد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي أنزل فيه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة.

قال الحافظ: والرجل المذكور هو كعب الأحبار قبل أن يسلم كما قاله الطبراني في الأوسط وغيره كلهم من طريق رجاء بن أبي سلمة عن عبادة بن نسي عن إسحاق بن قبيصة بن ذؤيب عن كعب أنه قال لعمر... الحديث، وإنما لم يقل: جعلناه عيدا ليطابق جوابه السؤال لأنه ثبت في الصحيح أن النزول كان بعد العصر ولا يتحقق العيد إلا من أول النهار ولا ريب أن اليوم الثاني ليوم عرفة عيد للمسلمين، فكأنه قال: جعلناه عيدا بعد إدراكنا استحقات ذلك اليوم للتعب فيه، قال: وعندى أن هذه الرواية اكتفى فيها بالإشارة وإلا فرواية إسحاق بن قبيصة نص على المراد ولفظه: يوم الجمعة يوم عرفة وكلاهما بحمد الله لنا عيد. وللطبراني: وهما لنا عيد، فظهر أن الجواب تضمن أنهم اتخذوا ذلك اليوم عيدا واتخذ اليهود يوم عرفة عيدا لأنه ليلة العيد. اهـ. وقال النووي: فقد اجتمع في ذلك فضيلتان وشرفان ومعلوم تعظيمنا كلا منهما فإذا اجتمعا زاد التعظيم.

(٧٧٣) حديث: «اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج» قال العراقي: رواه الحاكم من طريق أبي هريرة وقال: صحيح على شرط مسلم. اهـ.

قال مرتضى: وتُعقب بأن فيه شريكا القاضي ولم يخرج له مسلم إلا في المتابعات، وقد أخرجه البيهقي والخطيب كذلك وفي بعض الروايات قال ذلك ثلاثا فيتأكد طلب الاستغفار من الحاج ليدخل في دعائه صلى الله عليه وسلم وظاهره طلب نذب الاستغفار منه في سائر الأوقات لكن سيأتى في قوله قول عمر رضي الله عنه أن غاية طلبه إلى عشرين ربيع الأول، وقال الحافظ ابن رجب: فإن تأخر وصوله إلى وطنه فإلى وصوله.

فرايت رسول الله ﷺ فى المنام فقال لى: يا ابن موفق حججت عنى؟ قلت: نعم، قال: وليت عنى؟ قلت: نعم، قال: فإنى أكافئك بها يوم القيامة آخذ بيدك فى الموقف فأدخلك الجنة والخلائق فى كرب الحساب. وقال مجاهد وغيره من العلماء: إن الحجاج إذا قدموا مكة تلقتهم الملائكة فسلموا على ركبأن الإبل وصافحوا ركبأن الحمر واعتنقوا المشاة اعتناقاً، وقال الحسن: من مات عقيب رمضان أو عقيب غزو أو عقيب حج مات شهيداً. وقال عمر رضي الله عنه: الحاج مغفور له ولمن يستغفر له فى شهر ذى الحجة والمحرم وصفر وعشرين من ربيع الأول، وقد كان من سنة السلف رضي الله عنهم أن يشيعوا الغزاة وأن يستقبلوا الحجاج ويقبلوا بين أعينهم ويسألوهم الدعاء ويبادروا ذلك قبل أن يتدنسوا بالآثام، ويروى عن على بن موفق قال: حججت سنة فلما كان ليلة عرفة نمت بمنى فى مسجد الخيف فرايت فى المنام كأن ملكين قد نزلا من السماء عليهما ثياب خضر فنادى أحدهما صاحبه: يا عبد الله، فقال الآخر: لسيك يا عبد الله، قال: تدرى كم حج بيت ربنا عز وجل فى هذه السنة؟ قال: لا أدرى، قال: حج بيت ربنا ستمائة ألف، أفترى كم قبل منهم؟ قال: لا، قال: ستة أنفس، قال: ثم ارتفعا فى الهواء فغابا عنى فانتبهت فزعا واغتممت غماً شديداً وأهمنى أمرى، فقلت: إذا قبل حج ستة أنفس؟ فأين أكون أنا فى ستة أنفس فلما أفضت من عرفة قمت عند المشعر الحرام فجعلت أفكر فى كثرة الخلق وفى قلة من قبل منهم فغلبنى النوم فإذا الشخصان قد نزلا على هيهتهما فنادى أحدهما صاحبه وأعاد الكلام بعينه، ثم قال: أتدرى ماذا حكم ربنا عز وجل فى هذه الليلة؟ قال: فإنه وهب لكل واحد من الستة مائة ألف، قال: فانتبهت وبى من السرور ما يجعل عن الوصف. وعنه أيضاً رضي الله عنه قال: حججت سنة فلما قضيت مناسكى تفكرت فيمن لا يقبل حجه فقلت: اللهم إنى قد وهبت حجتى وجعلت ثوابها لمن لم تقبل حجته، قال: فرايت رب العزة فى النوم جل جلاله فقال لى: يا علىّ تتسخى علىّ وأنا خلقت السخاء والأسخياء وأنا أجود الأجودين وأكرم الأكرمين وأحق بالجد والكرم من العالمين، قد وهبت كل من لم أقبل حجه لمن قبلته.

فضيلة البيت ومكة المشرفة

قال عليه السلام : « إن الله عز وجل قد وعد هذا البيت أن يحججه في كل سنة ستمائة ألف فإن نقصوا أكملهم الله عز وجل من الملائكة، وإن الكعبة تُحشر كالعروس المزفوفة وكل من حجها يتعلق بأستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها » (٧٧٤)

وفى الخبر : « إن الحجر الأسود ياقوته من يواقيت الجنة، وإنه يبعث يوم القيامة له عينان ولسان ينطق به يشهد لكل من استلمه بحق وصدق » (٧٧٥)

(٧٧٤) حديث : « إن الله تعالى قد وعد هذا البيت أن يحججه في كل سنة ستمائة ألف فإن نقصوا أكملهم الله تعالى بالملائكة، وإن الكعبة تُحشر كالعروس المزفوفة وكل من حجها يتعلق بأستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلوا معها » هكذا أورده صاحب القوت، وقال العراقي: لم أجد له أصلا . اهـ.

(٧٧٥) حديث : « إن الحجر ياقوته من يواقيت الجنة وإنه يُبعث يوم القيامة وله عينان ولسان ينطق به يشهد لمن استلمه بحق وصدق » هكذا هو في القوت، وقال العراقي: رواه الترمذى وصححه والنسائى من حديث ابن عباس: الحجر الأسود من الجنة، لفظ النسائى وباقي الحديث رواه الترمذى وحسنه وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عباس أيضا، والحاكم من حديث أنس: الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة. وصحح إسناده، ورواه الترمذى وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو . اهـ.

قال مرتضى: وأخرج الأزرقى موقوفا على ابن عباس قال: ليس فى الأرض من الجنة إلا الحجر الأسود والمقام فإنهما جوهرتان من جوهر الجنة، ولولا ما مسهم من أهل الشرك ما مسهم ذو عاهة إلا شفاه الله. ولفظ الترمذى عن ابن عباس مرفوعا فى الحجر: والله ليبعثنه الله يوم القيامة له عينان يبصر بهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق. وفى لفظ ابن حبان: له لسان وشفتان، ورواه أحمد فقال: يشهد لمن استلمه بحق. ولفظ حديث عبد الله ابن عمر وعند أحمد: له لسان وشفتان، وعنه أيضا: الحجر الأسود من حجارة الجنة لولا ما تعلق به من الأيدي الفاجرة ما مسه أكمه ولا أبرص ولا ذو داء إلا برئ. أخرجه سعيد بن منصور وعن مجاهد: يأتى الركن والمقام يوم القيامة كل واحد منهما مثل أبى قبيس يشهدان لمن وافاهما بالموفاة. أخرجه الأزرقى، وعبد الله بن عمر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو مسند ظهره إلى الكعبة: الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة لولا أن الله طمس نورهما لأضاء ما بين المشرق والمغرب. أخرجه أحمد وابن حبان وأخرجه الترمذى وقال: حديث غريب.

وكان ﷺ « يقبله كثيرا » (٧٧٦).

وروى أنه ﷺ : « سجد عليه » (٧٧٧).

« وكان يطوف على الراحلة فيضع المحجن عليه ثم يقبل طرف المحجن » (٧٧٨).

(٧٧٦) حديث : « وكان رسول الله ﷺ يقبله كثيرا » هكذا في القوت، قال العراقي : أخرجه من حديث عمر دون قوله كثيرا، وللنسائي أنه كان يقبله كل مرة ثلاثا إن رآه خاليا . اهـ.

(٧٧٧) حديث : « وروى أنه ﷺ سجد عليه » كذا في القوت بلفظ : وروينا أنه سجد عليه . وقال العراقي : ورواه البزار والحاكم من حديث عمر وصححا إسناده . اهـ.

وقال مرتضى : وأخرج الدارقطني عن ابن عباس أن النبي ﷺ سجد على الحجر، وأخرج الشافعي في مسنده عنه بلفظ : قبل الركن وسجد عليه ثلاث مرات، وأخرج البيهقي عنه قال : رأيت عمر بن الخطاب قبل وسجد عليه، ثم قال : رأيت رسول الله ﷺ فعل هكذا، وأخرج الشافعي والبيهقي والأزرقي عنه أنه ﷺ قبل الحجر ثلاثا وسجد عليه إثر كل تقيلة، قال الطبري في المناسك : وكره مالك السجود على الحجر وقال : هو بدعة، وجمهور أهل العلم على جوازه والحديث حجة على المخالف .

(٧٧٨) حديث : « وكان يطوف على الراحلة فيضع المحجن عليه ثم يقبل المحجن » هكذا في القوت ولم يخرج العراقي ، وهو في الصحيحين من حديث أبي الطفيل وجابر، فلفظ أبي الطفيل عند مسلم : كان يقبل الركن بمحجن معه ويقبل المحجن، ولم يقل البخاري : ويقبل المحجن، ولا أخرجه عن أبي الطفيل، ولفظ جابر عند البخاري : طاف رسول الله ﷺ على راحلته يستلم الركن بمحجنه ثم يعطف المحجن ويقبله . وأخرج أبو داود من حديث ابن عمر أن رجلا سأله عن استلام الحجر فقال : كان أحدنا إذا لم يخلص إليه قرعه بعصا، وقبله عمر رضي الله عنه ثم قال : والله إنني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك لما قبلتك . أخرجه البخاري ومسلم من حديث ابن عمر، ولفظ مسلم قال : قبل عمر بن الخطاب الحجر ثم قال : أما والله لقد علمت أنك حجر ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك وعن عبد الله بن سرجس قال : رأيت الأصلع - يعني عمر - يقبل الحجر ويقول : والله إنني لأقبلك وإنني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ قبلك ما قبلتك، وعن سويد بن غفلة قال : رأيت عمر قبل الحجر والتزمه وقال : رأيت رسول الله ﷺ بك حفا . لم يخرج البخاري في هذا الحديث التزام الحجر ولا قال : رأيت الأصلع، وفي بعض روايات البخاري : ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ استلمك ما استلمتك ثم بكى حتى علا نحيبه أي صوته فالتفت إلى ورائه فرأى عليا كرم الله وجهه فقال : يا أبا الحسن ههنا تسكب العبرات هكذا في القوت، وأخرجه الشامي في مسنده وأبو ذر الهروي من حديث ابن عمر قال : استقبل النبي ﷺ بيده الحجر فاستلمه ثم وضع شفتيه عليه طويلا يبكي =

وقبله عمر رضي الله عنه ثم قال: إني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك، ثم بكى حتى علا نحيجه فالتفت إلى ورائه فرأى عليا كرم الله وجهه ورضي الله عنه، فقال: يا أبا الحسن ههنا تسكب العبرات وتستجاب الدعوات، فقال علي رضي الله عنه: يا أمير المؤمنين بل هو يضر وينفع، قال: وكيف؟ قال: إن الله تعالى لما أخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم ألقمه هذا الحجر فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ويشهد على

= فالتفت فإذا هو بعمر بن الخطاب يبكي فقال: يا عمر ما هذا؟ قال عمر: ههنا تسكب العبرات (فقال علي رضي الله عنه: يا أمير المؤمنين بل هو يضر وينفع قال: وكيف؟ قال: إن الله تعالى لما أخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم ألقمه هذا الحجر فهو يشهد للمؤمنين بالوفاء وعلى الكافرين بالجحود) كذا في القوت إلا أنه لم يقل عليهم وقال للمؤمن وعلى الكافر، وقال العراقي: هذه الزيادة في هذا الحديث أخرجها الحاكم وقال: ليس من شرط الشيخين. اهـ.

قال مرتضى: وأخرج الأزرقي هذا الحديث بتلك الزيادة ولفظه: فقال علي: بلى يا أمير المؤمنين هو يضر وينفع، قال: وبم؟ قال: بكتاب الله عز وجل، قال: وأين ذلك من كتاب الله عز وجل؟ قال: قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ

وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ (الأعراف: ١٧٢) قال: فلما خلق الله عز وجل آدم مسح ظهره فأخرج ذريته من ظهره فقررهم أنه الرب وأنهم العبيد ثم كتب ميثاقهم في رق وكان هذا الحجر له عينان ولسان فقال له: افتح فاك، قال: فألقمه ذلك الرق وجعله في هذا الموضع، فقال: تشهد لمن وافاك بالموافاة يوم القيامة، قال: فقال عمر: أعوذ بالله أن أعيش في قوم لست فيهم يا أبا حسن. وأخرج الدولابي في الذرية الطاهرة عن الحسين بن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لما أخذ الله ميثاق الكتاب جعله في الحجر فمن الوفاء بالبيعة استلام الحجر. وفي مثير العزم لابن الجوزي عن ابن عباس عن النبي ﷺ: أن الله لما أخذ من بني آدم ميثاقهم جعله في الحجر، وقال الطبري في مناسكه: وإنما قال عمر ما قال في تقبيل الحجر - والله أعلم - لأن الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الأصنام فخشى عمر أن يظن الجاهل أن استلام الحجر هو مثل ما كانت العرب تفعله، فأراد عمر أن استلامه لا يقصد به إلا تعظيم الله عز وجل والوقوف عند أمر نبيه ﷺ وأن ذلك من شعائر الحج التي أمر الله بتعظيمها وأن استلامه مخالف لفعل الجاهلية في عبادتهم الأصنام لأنهم كانوا يعتقدون أنها تقربهم إلى الله زلفى فنبه عمر على مخالفة هذا الاعتقاد وأنه لا ينبغي أن يعبد إلا من يملك الضر والنفع وهو الله جل وعلا. اهـ. (قل فذلك هو معنى قول الناس) في الدعاء (عند الاستلام: اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك) يعنون هذا الكتاب والعهد، كذا في القوت، وهذا الدعاء أخرجه أبو ذر الهروي بزيادة: الله أكبر في أوله عن علي رضي الله عنه كما سيأتي.

الكافر بالجحود ، قيل فذلك هو معنى قول الناس عند الاستلام: اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك. وروى عن الحسن البصري رضي الله عنه أن صوم يوم فيها بمائة ألف يوم وصدقة درهم بمائة ألف درهم، وكذلك كل حسنة بمائة ألف، ويقال: طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاث عمر تعدل حجة وفي الخبر الصحيح: «عمرة في رمضان كحجة معي» (٧٧٩).

وقال عليه السلام : « أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم أتى أهل مكة فأحشر بين الحرمين » (٧٨٠).

(٧٧٩) حديث : « عمرة في رمضان كحجة » أخرجه من حديث عطاء: سمعت ابن عباس يحدثني قال: قال رسول الله ﷺ لامرأة من الأنصار سماها ابن عباس فنسيت اسمها: ما منعك أن تحجي معنا؟ قالت: لم يكن لنا إلا ناضحان فحج أبو ولدها وابنها على ناضح وترك لنا ناضحاً ننضح عليه، قال: فإذا جاء رمضان فاعتمرى فإن عمرة فيه تعدل حجة. وقال البخاري: حجة أو نحوها، قال: وخرج أيضاً هذا الحديث من طريق جابر تعليقاً، ولمسلم من طريق أخرى: فعمرة في رمضان تقضي حجة أو حجة (معي) وسمى المرأة أم سنان، وقد أخرج البخاري هذا الطريق وقال أم سنان الأنصارية. قال العراقي: ورواه الحاكم بزيادتها من غير شك. اهـ.

قال مرتضى: وأخرجه بتلك الزيادة الطبراني والبخاري وسمويه في الفوائد عن أنس وفي طريق سمويه داود بن يزيد الأودي ضعيف، وعزه ابن العربي في شرح الترمذي إلى أبي داود بغير شك وقال إنه صحيح، وقد روى من غير تلك الزيادة عن أم معقل ووهب بن خنيس أخرجه ابن ماجه، وحديث الزبير بن العوام أخرجه الطبراني في الكبير، وحديث علي وأنس أخرجه البزار وأما الحديث الذي أورده البخاري تعليقاً أخرجه أيضاً أحمد وابن ماجه، وحديث ابن عباس الذي أخرجه الشيخان أخرجه أيضاً أحمد وأبو داود وابن ماجه، ومعنى تعدل حجة أي تماثلها في الثواب لأن الثواب يفضل بفضل الوقت، وقال الطيبي: هذا من باب المبالغة وإلحاق الناقص بالكامل ترغيباً وبعثاً عليه وإلا كيف يفضل ثواب العمرة ثواب الحج. اهـ. فعلم أنها لا تقوم مقامه في إسقاط الفرض للإجماع على أن الاعتماد لا يخرج عن حج الفرض، وفيه أن الشيء يشبه الشيء ويجعل عدله إذا أشبهه في بعض المعاني لا كلها وأن ثواب العمل زيادة شرف الوقت كما يزيد بحضور القلب وخلص النية وأن أفضل أوقات العمرة رمضان، نقله المناوي في شرح الجامع.

(٧٨٠) حديث : « أنا أول من تنشق عنه الأرض، ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معي، ثم أتى أهل مكة فأحشر بين الحرمين » كذا أورده صاحب القوت. وقال العراقي: رواه الترمذي وحسنه وابن حبان من حديث ابن عمر. اهـ.

قال مرتضى: ولفظهما: أنا أول من تنشق الأرض عنه ثم أبو بكر ثم عمر ثم أتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم أنتظر أهل مكة.

وفى الخبر : « إن آدم عليه السلام لما قضى مناسكه لقيته الملائكة ، فقالوا : بر حجك يا آدم ، لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفى عام » (٧٨١)

وجاء فى الأثر أن الله عز وجل ينظر فى كل ليلة إلى أهل الأرض فأول من ينظر إليه أهل الحرم وأول من ينظر إليه من أهل الحرم أهل المسجد الحرام ، فمن رآه طائفا غفر له ، ومن رآه مصليا غفر له ، ومن رآه قائما مستقبل الكعبة غفر له ، وكوشف بعض الأولياء عليه السلام قال : إنى رأيت الثغور كلها تسجد لعبادان ورأيت عبادان ساجدة لجدة ، ويقال : لا تغرب الشمس من يوم إلا ويطوف بهذا البيت رجل من الأبدال ، ولا يطلع الفجر من ليلة إلا طاف به واحد من الأوتاد ، وإذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الأرض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرى الناس لها أثرا ، وهذا إذا أتى عليها سبع سنين لم يحجها أحد ، ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فإذا الورق أبيض يلوح ليس فيه حرف ، ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلمة ، ثم يرجع الناس إلى الأشجار والأغاني وأخبار الجاهلية ، ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه السلام فيقتله ، والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المقرب التى تتوقع ولادتها ، وفى الخبر : « استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع ، فقد هُدم مرتين ويرفع فى الثالثة » (٧٨٢)

(٧٨١) حديث : « إن آدم عليه السلام لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا له : بر حجك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفى عام » هكذا أورده صاحب القوت ، وقال العراقى : رواه المفضل الجندى ومن طريقه ابن الجوزى فى العلل من حديث ابن عباس وقال : لا يصح ، ورواه الأزرقى فى تاريخ مكة موقوفاً على ابن عباس . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الشافعى مرفوعاً على محمد بن كعب القرظى ، وأما لفظ حديث ابن عباس عند الأزرقى على ما نقله الطبرى فى مناسكه قال : حج آدم عليه السلام فطاف بالبيت سبعا فلقيته الملائكة فى الطواف فقالوا : بر حجك يا آدم إنا حججنا هذا البيت قبلك بألفى عام ، قال : فما كنتم تقولون فى الطواف ؟ قالوا : كنا نقول : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، قال آدم : فزيدوا فيها ولا حول ولا قوة إلا بالله . يذكر عن بعض الصحابة وقرأ الكتب السالفة : كأنى أنظر إليه حبشياً أصلع أجده قائماً عليها - يعنى الكعبة - يهدمها بمعوله حجراً حجراً .

(٧٨٢) حديث : « استكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع فقد هُدم مرتين ويرفع فى الثالثة » قال العراقى : رواه البزار وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر : استمتعوا فى هذا البيت فإنه هدم مرتين ويرفع فى الثالثة . وقد تقدم قريباً ثم قال صاحب القوت : ورفعته الذى =

وروى عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « قال الله تعالى : إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببتي فخربته ثم أخرب الدنيا على أثره » (٧٨٣)

فضيلة المقام بمكة حرسها الله تعالى وكراهيته

كره الخائفون المحتاطون من العلماء المقام بمكة لمعان ثلاثة :

(الأول) : خوف يؤثر في تسكين حرقة القلب في الاحترام، وهكذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الحجاج إذا حجوا ويقول : يا أهل اليمن يمنكم، ويا أهل الشام شامكم، ويا أهل العراق عراقكم. ولذلك هم عمر رضي الله عنه بمنع الناس من كثرة الطواف وقال : خشيت أن يأنس الناس بهذا البيت .

(الثاني) : تهيج الشوق بالمفارقة لتنبعث داعية العود، فإن الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأمنا أى ينوبون ويعودون إليه مرة بعد أخرى ولا يقضون منه وطرا، وقال بعضهم : تكون في بلد وقلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر ، وقال بعض السلف : كم من رجل بخراسان وهو أقرب إلى هذا البيت ممن يطوف به، ويقال : إن لله تعالى عبادا تطوف بهم الكعبة تقربا إلى الله عز وجل .

(الثالث) : الخوف من ركوب الخطايا والذنوب بها فإن ذلك مخطر وحرى بأن يورث مقت الله عز وجل لشرف الموضع ، وروى عن وهيب بن الورد المكي قال : كنت ذات ليلة في الحجر أصلى فسمعت كلاما بين الكعبة والأستار يقول : إلى الله أشكو ثم إليك يا جبريل ما ألقى من الطائفين حولي من تفكرهم في الحديث ولغوهم ولهوهم، لئن لم ينتهوا عن ذلك لأنتفضن انتفاضة تُرجع كل حجر مني إلى الجبل الذي قُطع منه. وقال ابن مسعود رضي الله عنه : ما من بلد يؤخذ فيه العبد بالنية قبل العمل إلا مكة ، وتلا قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُدْرِ فِيهِ الْحَرَامُ بِظُلْمٍ نُّذِقْهُ مِنْهُ ﴾

= ذكرناه يكون بعد هدمه لأنه يبنى بعد ذلك حتى يعود إلى مثل حاله ويحج مرارا ثم يرفع بعد ذلك .

(٧٨٣) حديث : « ويروى عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : قال الله تعالى : إني إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت ببتي فخربته ثم أخرب الدنيا على أثره » قال صاحب القوت : رويناه عن ابن رافع عن علي ، وقال العراقي : ليس له أصل .

عَذَابُ أَلِيمٍ (الحج: ٢٥) . أى أنه على مجرد الإرادة ويقال : إن السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات، وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول: الاحتكار بمكة من الإلحاد فى الحرم وقيل الكذب أيضا، وقال ابن عباس: لأن أذن سبعة ذنبا بركة أحب إلى من أن أذن ذنبا واحدا بمكة (وركية منزل بين مكة والطائف). وخوف ذلك انتهى بعض المقيمين إلى أنه لم يقض حاجته فى الحرم بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء الحاجة، وبعضهم أقام شهرا وما وضع جنبه على الأرض، وللمنع من الإقامة كره بعض العلماء أجور دور مكة ، ولا تظن أن كراهة المقام يناقض فضل البقعة لأن هذه كراهة علتها ضعف الخلق وقصورهم عن القيام بحق الموضع، فمعنى قولنا: إن ترك المقام به أفضل، أى بالإضافة إلى مقام مع التقصير والتبرم، أما أن يكون أفضل من المقام مع الوفاء بحقه فهيئات، وكيف لا ولما عاد رسول الله ﷺ إلى مكة استقبل الكعبة وقال : « إنك لخير أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله تعالى إلى ولولا أنى أخرجت منك لَمَا خرجت » (٧٨٤). وكيف لا والنظر إلى البيت عبادة والحسنات فيها مضاعفة كما ذكرناه.

(٧٨٤) حديث : « لما عاد رسول الله ﷺ إلى مكة استقبل الكعبة وقال: إنك لخير أرض الله وأحب بلاد الله إلى ولولا أنى أخرجت منك لما خرجت » .

قال العراقي : رواه الترمذى وصححه النسائى فى الكبرى وابن ماجه وابن حبان من حديث عبد الله بن عدى بن الحمراء . اهـ .

قال مرتضى: وعبد الله بن عدى هذا زهرى له صحبة، روى عنه أبو سلمة ومحمد بن جبير وهو من رجال الترمذى والنسائى وابن ماجه، ولفظ الترمذى والنسائى أن عبد الله بن عدى سمع رسول الله ﷺ وهو واقف على راحته على الحزورة من مكة وهو يقول لمكة: والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ولولا أنى أخرجت منك ما خرجت. وأخرجه ابن حبان فى التقاسيم والأنواع وسعيد بن منصور فى سنته، قال الطبرى فى مناسكه : وذكره رزين عن الموطأ من حديث أبى سلمة عن عبد الرحمن عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ ولم أره فى موطأ يحيى بن يحيى، وأخرجه أحمد وقال : وهو واقف بالحزورة فى سوق مكة، وأخرجه رزين أيضا عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ حين خرج من مكة وقف عند الحزورة وقال: ما أطيبك من بلد وأحبك إلى ولولا أن قومى أخرجونى منك ما سكنت غيرك. وعلم عليه علامة الموطأ ولم أره فى موطأ يحيى بن يحيى . اهـ .

فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد

ما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله ﷺ فالأعمال فيها أيضا مضاعفة، قال ﷺ: «صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام» (٧٨٥). وكذلك كل عمل بالمدينة بألف وبعد مدينته الأرض المقدسة فإن الصلاة فيها بخمسمائة صلاة فيما سواها إلا المسجد الحرام وكذلك سائر الأعمال. وروى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة، وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة، وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة» (٧٨٦).

(٧٨٥) حديث: «صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام» وكذا أن الأعمال في المدينة كفضل الصلاة كل عمل بألف عمل، والحديث قال العراقي: متفق عليه من حديث أبي هريرة، ورواه مسلم من حديث ابن عمر. اهـ.

قال مرتضى: ورواه أيضا أحمد والترمذى والنسائى وابن ماجه من حديث أبى هريرة، ورواه أحمد أيضا والنسائى وابن ماجه من حديث ابن عمر، ورواه مسلم أيضا من حديث ميمونة، وأحمد أيضا من حديث جبير بن مطعم وسعد وأرقم ولفظهم كلهم: أفضل بدل خير، وزاد مسلم والنسائى فى بعض روايات حديث أبى هريرة: فإنى وآخر الأنبياء وإن مسجدى آخر المساجد. وأخرجه أحمد وابن ماجه من حديث جابر بزيادة: وصلاة فى المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه. وأخرجه أحمد وابن حبان من حديث ابن الزبير بزيادة: وصلاة فى المسجد الحرام أفضل من صلاة فى مسجدى هذا بمائة ألف صلاة. وأخرجه البيهقى من حديث ابن عمر بزيادة: وصيام شهر رمضان بالمدينة كصيام ألف شهر فيما سواه، وصلاة الجمعة بالمدينة كألف جمعة فيما سواها. وعنده من حديث جابر بلفظ: الصلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام، والجمعة فى مسجدى هذا أفضل من ألف جمعة فيما سواه إلا المسجد الحرام، وشهر رمضان فى مسجدى هذا أفضل من ألف شهر رمضان فيما سواه إلا المسجد الحرام.

(٧٨٦) حديث: ابن عباس رضيه الله عن النبي ﷺ أنه قال: «صلاة فى مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة، وصلاة فى المسجد الأقصى بألف صلاة، وصلاة فى المسجد الحرام بمائة ألف صلاة» قال صاحب القوت: رويناه عن عطاء عن ابن عباس مرفوعا هكذا. وقال العراقي: الحديث غريب بجملته هكذا، ولا بن ماجه من حديث ميمونة بإسناد جيد فى بيت المقدس: آتوه فصلوا فيه فإن صلاة فيه كألف صلاة فى غيره، وله من حديث أنس: صلاة فى المسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة، وصلاة فى مسجدى بخمسين ألف صلاة. ليس فى إسناده من يضعف، وقال الذهبي: إنه منكر. اهـ.

وقال ﷺ : « من صبر على شدتها ولأوائها كنت له شفيعا يوم القيامة » (٧٨٧)

وقال ﷺ : « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة » (٧٨٨)

= قال مرتضى : أخرجه ابن ماجه من حديث هشام بن عمار حدثنا أبو الخطاب الدمشقي حدثنا رزيق أبو عبد الله الألهماني عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : صلاة الرجل في بيته بصلاة ، وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة ، وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بخمس مائة صلاة ، وصلاته في المسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة ، وصلاته في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة . رزيق الألهماني ضعفه ابن حبان الراوى له عنه أبو الخطاب إن كان هو معروف الخطأ فقد ذكر ابن عدى هذا الحديث في ترجمته ، وإن كان هو عمار الدمشقي : عند الطبراني فهو مجهول ، وعند البيهقي من حديث جابر : صلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة ، وصلاة في مسجدي ألف صلاة ، وصلاة في بيت المقدس خمسمائة صلاة . وعند الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء مثله إلا أنه قال : الصلاة ، وفي الحلية لأبي نعيم من حديث أنس : الصلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة ، والصلاة في مسجدي عشرة آلاف صلاة ، والصلاة في مسجد الرباطات ألف صلاة .

(٧٨٧) حديث رسول الله ﷺ : « لا يصبر على شدتها ولأوائها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة » رواه مسلم من حديث أبي هريرة وابن عمر وأبي سعيد قاله العراقي ، ولمسلم أيضا من حديث سعد : لا يثبت أحد على لأوائها وجهدها إلا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة . وأخرجه الترمذي بلفظ المصنف وأخرجه مالك نحوه من سياق مسلم ، وقال الطبري : قوله : شهيدا أو شفيعا ليست أو هنا للشك خلافا لمن ذهب إليه إذ قد رواه جابر وأبو هريرة وأبو سعيد وسعد وأسماء بنت عميس بهذا اللفظ ويبعد اتفاق الكل على الشك ، بل الظاهر أنه ﷺ قاله كذلك فتكون أو للتقسيم ، ويمكن أنه ﷺ شفيح لبعض أهل المدينة وشهيد لبعضهم وإما أن يكون شهيدا للطائعين شفيعا للعاصين أو شهيدا لمن مات في حياته شفيعا لمن مات بعده أو غير ذلك مما الله أعلم به ، وفي تخصيص هذه الشفاعة أو الشهادة تخصيص زائد بزيادة منزلة لهم وقد تكون أو بمعنى الواو وإن كانت للشك ، فإن كانت اللفظة الصحيحة الشهادة فلا إشكال إذ هي زائدة على الشفاعة المؤخرة ، وإن كانت الشفاعة فاختصاص أهل المدينة بها يدل على أنها شفاعة أخرى خاصة إما لزيادة الدرجات أو لتخفيف الحساب أو غير ذلك . اهـ .

(٧٨٨) حديث : قال ﷺ : « من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لم يموت بها أحد إلا كنت له شفيعا يوم القيامة » قال العراقي : رواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر ، وقال الترمذي : حسن صحيح .

قال مرتضى : ورواه أحمد كذلك بسند رجاله رجال الصحيح خلا عبد الله بن عكرمة ولم يتكلم في أحد بسوء ، قاله الهيثمي ، وكذا رواه ابن أبي شيبة في المصنف وابن حبان والبيهقي =

وما بعد هذه البقاع الثلاث فالمواضع فيها متساوية إلا الثغور فإن المقام بها للمرابطة فيها فيه فضل عظيم ولذلك قال عليه السلام : « لا تُشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى » (٧٨٩). وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء، وما تبين لى أن الأمر كذلك بل الزيارة مأمور بها، قال عليه السلام : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا » (٧٩٠). والحديث إنما ورد في المساجد وليس في معناها المشاهد لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متماثلة، ولا بلد إلا وفيه مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر، وأما المشاهد فلا تتساوى بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل، نعم لو كان في موضع لا مسجد

ولفظهم كلهم: من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فإنني أشفع لمن يموت بها. والأقرب إلى سياق المصنف حديث صمية التيلية: من استطاع منكم أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شهيدا أو شفيعا يوم القيامة. هكذا رواه الطبراني في الكبير والبيهقي في السنن ورويا مثل ذلك عن سبيعة الأسلمية ورواه الطبراني خاصة من حديث يتيمة من ثقيف كانت عند رسول الله عليه السلام : وعند ابن حبان عن صمية المذكورة بلفظي: من استطاع منكم ألا يموت إلا بالمدينة فليمت بها فإنه من يمت بها تشفع وتشهد له.

(٧٨٩) حديث: « لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى » قال العراقي: الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد. اهـ. ورواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة، ورواه أحمد وعبيد بن حميد والترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيد ورواه ابن ماجه أيضا من حديث عبد الله بن عمرو ورواه الطبراني في الكبير من حديث أبي بصرة الغفاري، ورواه ابن النجاري في تاريخه من حديث عبادة بن الصامت، ورواه البارودي والطبراني أيضا من حديث أبي الجعد الضمري، وعند ابن عساكر في التاريخ من حديث ابن عمر بلفظ: لا تشد المطى، وعند أحمد وأبي يعلى وابن خزيمة والطبراني والضياء من حديث أبي سعيد بلفظ: لا تشد رحال المطى إلى مسجد يذكر الله فيه إلا إلى ثلاثة مساجد.

(تنبيه): قال عياض: أجمعوا على أن موضع قبره عليه السلام أفضل بقاع الأرض وأن مكة والمدينة أفضل بقاع الأرض بعده، ثم اختلفوا في أيهما أفضل: فذهب عمر وبعض الصحابة إلى تفضيل المدينة وهو قول مالك وأكثر المدنيين، وذهب أهل الكوفة إلى تفضيل مكة وبه قال ابن حبيب وابن وهب من أصحاب مالك وإليه ذهب الشافعي ولكل دليل، والله أعلم.

(٧٩٠) حديث: « كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرا » رواه مسلم من حديث بريدة بن الحصيب الأسلمي وقد تقدم في قواعد العقائد.

فيه فله أن يشد الرحال إلى موضع فيه مسجد وينتقل إليه بالكلية إن شاء، ثم ليت شعري: هل يمنع هذا القائل من شد الرحال إلى قبور الأنبياء عليهم السلام مثل إبراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام؟ فالمنع من ذلك في غاية الإحالة، فإذا جُوزَ هذا فقبور الأولياء والعلماء والصلحاء في معناها فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد، هذا في الرحلة أما المقام فالأولى بالمريد أن يلازم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهما سلم له حاله في وطنه فإن لم يسلم فيطلب من المواضع ما هو أقرب إلى الخمول وأسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للعبادة فهو أفضل المواضع له، قال عليه السلام: «البلاد بلاد الله عز وجل والخلق عباده فأى موضع رأيت فيه رفقا فأقم واحمد الله تعالى» (٧٩١).

في الخبر: «من بورك له في شيء فليلزمه، ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه» (٧٩٢). وقال أبو نعيم: رأيت سفيان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ نعليه

(٧٩١) حديث: «البلاد بلاد الله والخلق عباد الله، فأى موضع رأيت فيه رفقا فأقم واحمد الله تعالى» ولفظ القوت: وبعد المساجد الثلاثة فأى موضع صلح فيه قلبك وسلم لك دينك واستقام فيه حالك فهو أفضل المواضع لك. وقد جاء: البلاد بلاد الله تعالى والخلق عباده فأى موضع رأيت فيه رفقا فأقم واحمد الله تعالى. وقال العراقي: رواه أحمد والطبراني من حديث الزبير بسند ضعيف. اهـ.

قال مرتضى: رواه أحمد بلفظ: فحيثما أصبت خيرا فأقم. رواه من طريق أبي يحيى مولى آل الزبير عن الزبير، قال الهيثمي: في سنده من لم أعرفه وتبعه السخاوي وغيره، ومعنى هذا الحديث في قوله تعالى: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً فَإِيَّايَ فَاعْبُدُون﴾ (الأنبياء: ٥٦) وجري إلى ما ذهب إليه المصنف هنا الزمخشري في الكشف فقال: معنى الآية أنه إذا لم يتسهل له العبادة في بلد هو فيه ولم يتمش أمر دينه كما يحب فليهاجر لبلد آخر يقدر أنه فيه أسلم قلبا وأصح دينا وأكثر عبادة وأحسن خشوعا، قال: وقد جربنا فلم نجد أعون على ذلك من مكة. اهـ.

(٧٩٢) حديث: «من بورك له في شيء فليلزمه» كذا في النسخ وفي بعضها: من رزق له، وهي نسخة العراقي، وعبرة القوت: من خفر له وهي بمعنى بورك، قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث أنس بسند حسن. اهـ.

قال مرتضى: وأخرجه من طريق الديلمي وغيره، رواه البيهقي كذلك لكن في سنده محمد ابن عبد الله الأنصاري وهو ضعيف عن فروة بن يونس وقد ضعفه الأزدي عن هلال بن جبير وفيه جهالة، وفي بعض روايات البيهقي: من رزقه الله رزقا في شيء فليلزمه (ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه) قال العراقي: رواه ابن ماجه من حديث عائشة بسند فيه جهالة بلفظ: إذا سبب الله لأحدكم رزقا من وجه فلا يدعه حتى =

بيده، فقلت: إلى أين يا أبا عبد الله؟ قال: إلى بلد أُملاً فيه جرابي بدرهم، وفي حكاية أخرى: بلغني عن قرية فيها، رخص أقيم فيها قال: فقلت: وتفعل هذا يا أبا عبد الله؟ فقال: نعم، إذا سمعتَ برخص في بلد فاقصده فإنه أسلم لدينك وأقل لهماك، وكان يقول: هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف بالمشهورين، هذا زمان تنقل يتنقل الرجل من قرية إلى قرية يفر بدينه من الفتن، ويحكى عنه أنه قال: والله ما أدرى أى البلاد أسكن، فقليل له: خراسان، فقال: مذاهب مختلفة وآراء فاسدة، قيل: فالشام، قال: يشار إليك بالأصابع - أراد الشهرة - قليل: فالعراق، قال: بلد الجبابة، قيل: مكة، قال: مكة تذيب الكيس والبدن، وقال له رجل غريب: عزمت على المجاورة بمكة فأوصني، قال: أوصيك بثلاث: لا تصلين في الصف الأول، ولا تصحبين قرشياً، ولا تظهرن صدقة. وإنما كره الصف الأول لأنه يشتهر فيفتقد إذا غاب فيختلط بعمله التزين والتصنع.



= يتغير له أو يشكر له . اهـ. وأورد صاحب القوت الجملتين معاً في حديث وتبعه المصنف كما ترى وهما حديثان لكن مخرجهما واحد .

الفصل الثانى

فى شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومحظوراته

(أما الشرائط): فشرط صحة الحج اثنان: الوقت والإسلام فيصح حج الصبى ويُحرم بنفسه إن كان مميزا ويُحرم عنه وليه إن كان صغيرا ، ويفعل به ما يفعل فى الحج من الطواف والسعى وغيره ، وأما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذى الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر فمن أحرم بالحج فى غير هذه المدة فهى عمرة وجميع السنة وقت العمرة، ولكن من كان معكوبا على النسك أيام منى فلا ينبغى أن يحرم بالعمرة لأنه لا يتمكن من الاشتغال عقيبها لاشتغاله بأعمال منى .

(وأما شروط وقوعه من حجة الإسلام فخمسة) : الإسلام، والحرية، والبلوغ، والعقل، والوقت، فإن أحرم الصبى أو العبد ولكن عتق العبد وبلغ الصبى بعرفة أو بمزدلفة وعاد إلى عرفة قبل طلوع الفجر أجزأهما عن حجة الإسلام لأن الحج عرفة وليس عليهما دم إلا شاة، وتشترط هذه الشرائط فى وقوع العمرة عن فرض الإسلام إلا الوقت .

(وأما شروط وقوع الحج نفلا عن الحر البالغ) : فهو بعد براءة ذمته عن حجة الإسلام فحج الإسلام متقدّم، ثم القضاء لمن أفسده فى حالة الوقوف، ثم النذر، ثم النيابة، ثم النفل، وهذا الترتيب مستحق وكذلك يقع وإن نوى خلافه .

(وأما شروط لزوم الحج فخمسة) : البلوغ، والإسلام، والعقل، والحرية، والاستطاعة، ومن لزمه فرض الحج لزمه فرض العمرة، ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن خطّابا لزمه الإحرام على قول ثم يتحلل بعمل عمرة أو حج .

(وأما الاستطاعة فنوعان) :

أحدهما : المباشرة وذلك له أسباب : أما في نفسه فبالصحة ، وأما في الطريق فبأن تكون خصبة آمنة بلا بحر مخطر ولا عدو قاهر ، وأما في المال فبأن يجد نفقة ذهابه وإيابه إلى وطنه كان له أهل أو لم يكن لأن مفارقة الوطن شديدة ، وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة ، وأن يملك ما يقضى به ديونه ، وأن يقدر على راحلة أو كرائها بمحمل أو زاملة إن استمسك على الزاملة .

وأما النوع الثاني : فاستطاعة المعضوب بماله ، وهو أن يستأجر من يحج عنه بعد فراغ الأجير عن حجة الإسلام لنفسه ، ويكفي نفقة الذهاب بزاملة في هذا النوع ، والابن إذا عرض طاعته على الأب الزمن صار به مستطيعا ، ولو عرض ماله لم يصير به مستطيعا ؛ لأن الخدمة بالبدن فيها شرف للوالد وبذل المال فيه منة على الوالد ، ومن استطاع لزمه الحج وله التأخير ولكنه فيه على خطر ، فإن تيسر له ولو في آخر عمره سقط عنه ، وإن مات قبل الحج لقي الله عز وجل عاصيا بترك الحج وكان الحج في تركته يحج عنه وإن لم يوص كسائر ديونه ، وإن استطاع في سنة فلم يخرج مع الناس وهلك ماله في تلك السنة قبل حج الناس ثم مات لقي الله عز وجل ولا حج عليه ، ومن مات ولم يحج مع اليسار فأمره شديد عند الله تعالى قال عمر رضي الله عنه : لقد هممت أن أكتب في الأمصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع إليه سبيلا ، وعن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ومجاهد وطاوس : لو علمت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يحج ما صليت عليه ، وبعضهم كان له جار موسر فمات ولم يحج فلم يصل عليه ، وكان ابن عباس يقول : من مات ولم يزك ولم يحج سأل الرجعة إلى الدنيا وقرأ قوله عز وجل : ﴿ رَبِّ ارْجِعُونِي ۚ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ ۖ ﴾ (المؤمنون: ٩٩ ، ١٠٠) قال : الحج .

« وأما الأركان التي لا يصح الحج بدونها فخمسة » : الإحرام ، والطواف ، والسعى بعده ، والوقوف بعرفة ، والحلق بعده على قول ، وأركان العمرة كذلك إلا الوقوف ، والواجبات المجبورة بالدم ستة : الإحرام من الميقات فمن تركه وجاوز الميقات محلا فعليه شاة ، والرمي فيه الدم قولاً واحداً ، وأما الصبر بعرفة إلى غروب الشمس والمبيت بمزدلفة والمبيت بمنى وطواف الوداع فهذه الأربعة يجبر تركها بالدم على أحد القولين ، وفي القول الثاني : فيها دم على وجه الاستحباب .

« وأما وجوه أداء الحج والعمرة فثلاثة » :

الأول: الأفراد وهو الأفضل وذلك أن يقدم الحج وحده فإذا فرغ خرج إلى الحل فأحرم واعتمر، وأفضل الحل لإحرام العمرة الجعرانة ثم التنعيم ثم الحديبية، وليس على المفرد دم إلا أن يتطوع .

الثاني: القران ، وهو أن يجمع فيقول: لبيك بحجة وعمرة معا، فيصير محرما بهما ويكفيه أعمال الحج وتندرج العمرة تحت الحج كما يندرج الوضوء تحت الغسل إلا أنه إذا طاف وسعى قبل الوقوف بعرفة فسعيه محسوب من النسكين، وأما طوافه فغير محسوب لأن شرط طواف الفرض في الحج أن يقع بعد الوقوف وعلى القارن دم شاة إلا أن يكون مكيا فلا شيء عليه لأنه لم يترك ميقاته إذ ميقاته مكة .

الثالث: التمتع، وهو أن يجاوز الميقات محرما بعمرة ويتحلل بمكة ويتمتع بالمحظورات إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج ولا يكون متمتعا إلا بخمسة شرائط :

أحدها : ألا يكون من حاضري المسجد الحرام، وحاضره من كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة.

الثاني: أن يقدم العمرة على الحج .

الثالث: أن تكون عمرته في أشهر الحج .

الرابع: ألا يرجع إلى ميقات الحج ولا إلى مثل مسافته لإحرام الحج .

الخامس: أن يكون حجه وعمرته عن شخص واحد، فإذا وجدت هذه الأوصاف كان متمتعا ولزمه دم شاة فإن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة وسبعة إذا رجع إلى الوطن، وإن لم يصم الثلاثة حتى رجع إلى الوطن صام العشرة متابعا أو متفرقا وبدل دم القران والتمتع سواء، والأفضل الأفراد ثم التمتع ثم القران .

« وأما محظورات الحج والعمرة ف ستة » :

الأول : اللبس للقميص والسراويل والخف والعمامة بل ينبغي أن يلبس إزارا ورداء ونعلين، فإن لم يجد نعلين فمكعبين، فإن لم يجد إزارا فسراويل، ولا بأس بالمنطقة والاستظلال

فى المحمل ولكن لا ينبغي أن يغطى رأسه فإن إحرامه فى الرأس ، وللمرأة أن تلبس كل مَخِيط بعد ألا تستر وجهها بما يماسه فإن إحرامها فى وجهها .

الثانى : الطَّيب فليجتنب كل ما يعده العقلاء طيبا ، فإن تطيب أو لبس فعليه دم شاة .

الثالث : الحلق والقلم وفيهما الفدية أعنى دم شاة ، ولا بأس بالكحل ودخول الحمام والفصد والحجامة وترجيل الشعر .

الرابع : الجماع وهو مفسد قبل التحلل الأول وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه ، وإن كان بعد التحلل الأول لزمه البدنة ولم يفسد حجه .

الخامس : مقدمات الجماع كالقبلة والملاسة التى تنقض الطهر مع النساء فهو محرّم وفيه شاة ، وكذا فى الاستمنا ، ويحرم النكاح والإنكاح ولا دم فيه لأنه لا ينعقد .

السادس : قتل صيد البر ، أعنى ما يؤكل أو هو متولد من الحلال والحرام ، فإن قتل صيدا فعليه مثله من النعم يراعى فيه التقارب فى الخلقة ، وصيد البحر حلال ولا جزاء فيه .



الباب الثاني

في ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع وهي عشر جمل

الجملة الأولى في السير من أول الخروج إلى الإحرام وهي ثمان :

«الأولى في المال» : ينبغي أن يبدأ بالتوبة ورد المظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة لكل من تلزمه نفقته إلى وقت الرجوع ، ويرد ما عنده من الودائع ، ويستصحب من المال الحلال الطيب ما يكفيه لذهابه وإيابه من غير تقتير بل على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد والرفق بالضعفاء والفقراء ، ويتصدق بشيء قبل خروجه ويشتري لنفسه دابة قوية على الحمل لا تضعف أو يكثرها ، فإن اكثرى فليظهر للمكارى كل ما يريد أن يحمله من قليل أو كثير ويحصل رضاه فيه .

« الثانية في الرفيق » : ينبغي أن يلتبس رفيقا صالحا محبا للخير معينا عليه ، إن نسي ذكره وإن ذكر أعانه ، وإن جبن شجعه وإن عجز قواه ، وإن ضاق صدره صبره ، ويودع رفقاءه المقيمين وإخوانه وجيرانه فيودعهم ويلتبس أدعيتهم فإن الله تعالى جاعل في أدعيتهم خيرا ، والسنة في الوداع أن يقول : «أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك» (٧٩٣) . وكان ﷺ يقول لمن أراد السفر : « في حفظ الله وكنفه ، زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير أينما كنت » (٧٩٤) .

(٧٩٣) حديث : « أستودع الله دينكم وأمانتكم وخواتم أعمالكم » هكذا هو في نسخة بضمير الجمع وفي بعضها بالإفراد ، قال العراقي : رواه أبو داود والترمذي وصححه النسائي من حيث ابن عمر أنه كان يقول للرجل إذا أراد سفرا : أدن مني حتى أودعك كما كان رسول الله ﷺ يودعنا : أستودع الله دينك وأمانتك وخواتيم عملك . اهـ .

قال مرتضى : ورواه كذلك النسائي في اليوم والليلة والبخارى في التاريخ وأحمد في المسند وقال الترمذي : صحيح غريب ، وأخرج أبو داود والحاكم من حديث عبد الله بن يزيد الخطمي رفعه : كان إذا أراد أن يستودع الجيش قال : أستودع الله دينكم وأمانتكم وخواتيم أعمالكم .

(٧٩٤) حديث : كان ﷺ يقول لمن أراد السفر : « في حفظ الله وكنفه ، زدك الله التقوى وغفر ذنبك =

« الثالثة فى الخروج من الدار » : ينبغى إذا هم بالخروج أن يصلى ركعتين أولا ، يقرأ فى الأولى بعد الفاتحة قل يا أيها الكافرون وفى الثانية الإخلاص ، فإذا فرغ رفع يديه ودعا الله سبحانه عن إخلاص صاف ونية صادقة ، وقال : اللهم أنت الصاحب فى السفر وأنت الخليفة فى الأهل والمال والولد والأصحاب ، احفظنا وإياهم من كل آفة وعاهة ، اللهم إنا نسألك فى مسيرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى ، اللهم إنا نسألك أن تطوى لنا الأرض وتهون علينا السفر ، وأن ترزقنا فى سفرنا سلامة البدن والدين والمال ، وتبلغنا حج بيتك وزيارة قبر نبيك محمد ﷺ ، اللهم إنا نعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر فى الأهل والمال والولد والأصحاب ، اللهم اجعلنا وإياهم فى جوارك ولا تسلبنا وإياهم نعمتك ولا تغير ما بنا وبهم من عافيتك .

« الرابعة » : إذا حصل على باب الدار قال : بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة إلا بالله ، رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أذل أو أذل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على ، اللهم إني لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فرضك واتباع سنة نبيك وشوقا إلى لقاءك ، فإذا مشى قال : اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت وإليك توجهت ، اللهم أنت ثقتى وأنت رجائى فاكفنى ما أهمنى وما لا اهتم به وما أنت أعلم به منى ، عز جارك وجل ثناؤك ولا إله غيرك ، اللهم زدنى التقوى واغفر لى ذنبى ووجهى للخير أينما توجهت . ويدعو بهذا الدعاء فى كل منزل يدخل عليه .

= ووجهك للخير أينما توجهت « قال العراقى : رواه الطبرانى فى الدعاء من حديث أنس وهو عند الترمذى وحسنه دون قوله : فى حفظ الله وكفنه . اهـ .

قال مرتضى : ورواه الطبرانى فى الكبير من حديث قتادة بن هشام الرهاوى أنه لما ودعه النبى ﷺ قال له : جعل الله التقوى زادك وغفر لك ذنبك ووفقك إلى الخير حيثما تكون . وأخرجه البغوى من حديث أنس قال : جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال : يا رسول الله إني أريد سفرا فزودنى ، قال : زدك الله التقوى وغفر ذنبك ، قال : رودنى ، قال : ويسر لك الخير حيثما كنت . وقد أخرجه الترمذى كذلك وأخرج الدارمى والخرائطى فى مكارم الأخلاق والمحاملى فى الدعاء بلفظ : جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال : يا نبى الله إني أريد السفر فقال : متى ؟ قال : غدا إن شاء الله تعالى فاتاه فأخذ بيده فقال له ... الحديث .

«الخامسة فى الركوب» : فإذا ركب الراحلة يقول : بسم الله وبالله والله أكبر، توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا إن شاء الله لمنقلبون، اللهم إني وجهت وجهي إليك وفوضت أمري كله إليك وتوكلت فى جميع أموري عليك أنت حسبي ونعم الوكيل. فإذا استوى على الراحلة واستوت تحته قال : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر سبع مرات، وقال : الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على الأمور .

« السادسة فى النزول » : والسنة ألا ينزل حتى يحمى النهار ويكون أكثر سيره بالليل، قال عليه السلام : « عليكم بالدلجة فإن الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار » (٧٩٥). وليقلل نومه بالليل حتى يكون عونا على السير ومهما أشرف على المنزل فليقل : اللهم رب السماوات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أقللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير أهله، وأعوذ بك من شره وشر ما فيه، اصرف عني شر شرارهم . فإذا نزل المنزل صلى ركعتين فيه ثم قال : أعوذ بكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق، فإذا جنَّ عليه الليل يقول : يا أرض ربى وربك الله، أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما دبَّ عليك، أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب ومن شر ساكن البلد ووالد وما ولد ، وله ما سكن فى الليل والنهار وهو السميع العليم .

«السابعة فى الحراسة» : ينبغى أن يحتاط بالنهار فلا يمشى منفردا خارج القافلة لأنه ربما يغتال أو ينقطع، ويكون بالليل متحفظا عند النوم فإن نام فى ابتداء الليل افترش ذراعه، وإن نام

(٧٩٥) حديث : « عليكم بالدلجة » قال العراقى : رواه أبو داود من حديث أنس دون قوله : ما لا تطوى بالنهار ، وهذه الزيادة فى الموطأ من حديث خالد بن معدان مرسلًا . اهـ .

قال مرتضى : أسنده ابن عبد البر فى الاستيعاب من حديث عبد الله بن سعد الأسلمى ورواه الحاكم فى الحج والجهاد، والبيهقى بدون تلك الزيادة، وقال الحاكم : على شرطهما، وأقره الذهبى فى موضع وقال فى موضع آخر إن سلم من مسلم بن خالد بن يزيد السيعمرى فجيد، وأما سند أبى داود فحسن .

فى آخر الليل نصب ذراعه نصباً وجعل رأسه فى كفه هكذا كان ينام رسول الله ﷺ فى سفره^(٧٩٦) ، لأنه ربما استثقل النوم فتطلع الشمس وهو لا يدرى فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يناله من الحج ، والأحب فى الليل أن يتناوب الرفيقان فى الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر فهو السنة^(٧٩٧) فإن قصده عدو أو سبع فى ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله والإخلاص والمعوذتين ، وليقل : بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله ، حسبى الله توكلت على الله ، ما شاء الله لا يأتى بالخير إلا الله ، ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله ، حسبى الله وكفى ، سمع الله لمن دعا ، ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ ، كتب الله لأغلبن أنا ورسلى إن الله قوى عزيز ، تحصنت بالله العظيم واستعنت بالحقى الذى لا يموت ، اللهم احرسنا بعينك التى لا تنام واكنفنا بركنك الذى لا يرام ، اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلا نهلك وأنت ثقتنا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وإمائك برأفة ورحمة إنك أنت أرحم الراحمين .

« الثامنة » : مهما علا نشز من الأرض فى الطريق فيستحب أن يكبر ثلاثاً ثم يقول : اللهم لك الشرف على كل شرف ، ولك الحمد على كل حال . ومهما هبط سبح ، ومهما خاف الوحشة فى سفره قال : سبحان الله الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السماوات بالعزة والجبروت .

(٧٩٦) حديث : « فإن نام فى أول الليل افترش ذراعه ، وإن نام فى آخر الليل نصب ذراعه وجعل رأسه فى كفه ، هكذا كان ينام رسول الله ﷺ فى أسفاره » قال العراقى : رواه أحمد والترمذى فى الشمائل من حديث أبى قتادة بسند صحيح ، وعزاه أبو مسعود والدمشقى والحميدى إلى مسلم ولم أره فيه . اهـ .

قال مرتضى : وجدت بخط الشيخ زين الدين القرشى الدمشقى المحدث فى هامش نسخة العراقى ما نصه : ليس هو بصحيح فى مسلم وإنما هو زيادة وقعت فى حديث أبى قتادة الطويل فى نوم النبى ﷺ وأصحابه فى الوادى ، فأصل الحديث فى مسلم دون هذه الزيادة التى وقعت فى بعض رواياته فى السند ، وعزاه ابن الجوزى فى جامع المسانيد بجميع رواياته إلى مسلم وليس كذلك ، ولفظ هذه الزيادة : كان رسول الله ﷺ إذا عرس وعليه ليل توسد يمينه ، وإذا عرس الصبح وضع رأسه على كفه اليمنى وأقام ساعده .

(٧٩٧) حديث : « أن يتناوب الرفيقان فى الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر ، ذاك هو السنة » قال العراقى : رواه البيهقى من طريق ابن إسحق من حديث جابر فى حديث فيه ، فقال الانصارى للمهاجرى : أى الليل أحب إليك أن أكفيك ، أوله أو آخره؟ فقال : لا بل اكفى أوله ، فاضطجع المهاجرى ... الحديث ، والحديث عند أبى داود لكن ليس فيه قول الانصارى للمهاجرى .

الجملة الثانية فى آداب الإحرام من الميقات إلى دخول مكة وهى خمسة :

« الأول » : أن يغتسل وينوى به غسل الإحرام، أعنى إذا انتهى إلى الميقات المشهور الذى يحرم الناس منه ويتمم غسله بالتنظيف ويسرح لحيته ورأسه ويقلم أظفاره ويقص شاربه ويستكمل النظافة التى ذكرناها فى الطهارة .

« الثانى » : أن يفارق الثياب المخيطة ويلبس ثوبى الإحرام فيرتدى ويتزر بثوبين أبيضين فالأبيض هو أحب الثياب إلى الله عز وجل، ويتطيب فى ثيابه وبدنه ولا بأس بطيب يبقى جرمه بعد الإحرام فقد رُئى بعض المسك على مفرق رسول الله ﷺ بعد الإحرام مما كان استعماله قبل الإحرام (٧٩٨).

« الثالث » : أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحلته إن كان راكباً أو يبدأ بالسير إن كان راجلاً فعند ذلك ينوى الإحرام بالحج أو بالعمرة قراناً أو إفراداً كما أراد، ويكفى مجرد النية لانعقاد الإحرام ولكن السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول: لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك، وإن زاد قال: لبيك وسعديك والخير كله بيدك والربغاء إليك لبيك بحجة حقاً تعبدوا ورقا، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد .

« الرابع » : إذا انعقد إحرامه بالتلبية المذكورة فيستحب أن يقول: اللهم إني أريد الحج فيسره لى وأعنى على أداء فرضه وتقبله منى، اللهم إني نويت أداء فريضتك فى الحج فاجعلنى من الذين استجابوا لك ووفدك الذين رضيت عنهم وارفضيت وقبلت وآمنوا بوعدك واتبعوا أمرك واجعلنى منهم، اللهم فيسر لى أداء ما نويت من الحج، اللهم قد أحرم لك لحمى وشعرى

(٧٩٨) حديث : « رُئى ويص المسك على مفرق رسول الله ﷺ بعد الإحرام مما كان استعمال قبل الإحرام » قال العراقى : متفق عليه من حديث عائشة، قالت : كنت أنظر إلى ويص المسك ... الحديث .

قال مرتضى: وثمالة فى مفرق رسول الله ﷺ وهو محرم، هذا لفظ مسلم، ولفظ البخارى : الطيب بدل المسك ومفارق بدل مفرق، وزاد النسائى وابن حبان: بعد ثلاث وهو محرم، وفى رواية لمسلم كان إذا أراد أن يحرم تطيب بأطيب ما يجد ثم أرى ويص المسك فى رأسه ولحيته بعد ذلك .

ودمى وعصبى ومخى وعظامى، وحرمت على نفسى النساء والطيب ولبس المخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة. ومن وقت الإحرام عليه المحظورات الستة التى ذكرناها من قبل فليجتنبها .

« الخامس » : يستحب تجديد التلبية فى دوام الإحرام خصوصا عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب ونزول رافعا بها صوته بحيث لا يبح حلقه ولا ينهر « فإنه لا ينادى أصم ولا غائبا » (٧٩٩) كما ورد فى الخبر، ولا بأس برفع الصوت بالتلبية فى المساجد الثلاثة فإنها مظنة المناسك، أعنى المسجد الحرام ومسجد الخيف ومسجد

(٧٩٩) حديث : قال ﷺ : « لا ينادى أصم ولا غائبا » قال العراقى : متفق عليه من حديث أبى موسى . اهـ .

قال مرتضى: أخرجه البخارى من طريق سفيان الثورى ومسلم من طريق حفص بن غياث ومحمد بن فضيل وأبو داود من طريق أبى إسحاق الفزارى وابن ماجه من رواية جرير كلهم عن عاصم الأحول عن أبى عثمان عن أبى موسى قال: كنت مع النبى ﷺ فى سفر فأشرفنا على واد ، فقالوا : لا إله إلا الله والله أكبر، وجعلوا يجهرون بالتكبير، فقال النبى ﷺ : يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبا إنما تدعون سميعا قريبا وهو معكم. وأخرجه مسلم أيضا عن أبى بكر بن أبى شيبة عن عاصم وأخرجه أحمد عن أبى معاوية الضرير، وأخرجه عبد بن حميد عن حسين الجعفى عن زائدة كلاهما عن عاصم مثله إلا أن فى رواية زائدة : أنه معكم، وأخرجه مسلم أيضا من طريق معتمر بن سليمان عن أبيه عن أبى عثمان النهدي عن أبى موسى الأشعري قال : كنا مع رسول الله ﷺ فى سفر فكان الرجل إذا علا ثنية أو عقبة قال: لا إله إلا الله والله أكبر، فقال النبى ﷺ : إنكم لا تدعون أصم ولا غائبا. أخرجه الترمذى والنسائى وابن خزيمة جميعا عن محمد بن بشار عن مرحوم بن عبد العزيز عن أبى نعمة السعدى عن أبى عثمان مثله إلا أن فى لفظ أبى نعمة: فلما أشرفنا كبر الناس تكبيرة رفعوا بها أصواتهم. والباقى سواء وترجم البخارى فى الصحيح باب رفع الصوت بالإهلال، وأورد فيه حديث أنس: صلى النبى ﷺ الظهر بالمدينة أربعا والعصر بذى الحليفة ركعتين وسمعتهم يصرخون بهما جميعا. وفى المصنف لابن أبى شيبة من طريق المطلب بن عبد الله بن حنطب قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ يرفعون أصواتهم بالتلبية حتى تبح أصواتهم. وأخرج سعيد بن منصور والبيهقى عن أبى حازم: كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا أحرموا لم يبلغوا الروحاء حتى تبح أصواتهم. وأخرج سعيد بن منصور من حديث أبى الزبير عن جابر وعن ابن عمر أنه كان يرفع صوته بالتلبية حتى سمع دوى صوته من الجبال. وأخرج البيهقى عن عائشة قالت : خرجنا مع رسول الله ﷺ فما بلغنا الروحاء حتى سمعنا عامة الناس وقد بحت أصواتهم. وعن أنس مثله، فهذه الأخبار كلها تدل على جواز رفع الصوت حتى يبح، والمعتمد عند الفقهاء حديث أبى موسى المتقدم .

الميقات، وأما سائر المساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت، وكان عليه السلام إذا أعجبه شيء قال: « لبيك إن العيش عيش الآخرة » (٨٠٠).

الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف وهي ستة:

« الأول » : أن يغتسل بذي طوى لدخول مكة، والاعتسالات المستحبة المسنونة في الحج تسعة :

الأول: الإحرام من الميقات، ثم لدخول مكة، ثم لطواف القدوم، ثم للوقوف بعرفة، ثم للوقوف بمزدلفة، ثم ثلاثة أغسال لرمي الجمار الثلاث ولا غسل لرمي جمرة العقبة، ثم لطواف الوداع، ولم ير الشافعي رحمته في الجديد الغسل لطواف الزيارة ولطواف الوداع فتعود إلى سبعة.

« الثاني » : أن يقول عند الدخول في أول الحرم وهو خارج مكة: اللهم هذا حرمك وأمنك فحرم لحمي ودمي وشعري وبشرى على النار وأمنى من عذابك يوم تبعث عبادك واجعلني من أوليائك وأهل طاعتك .

« الثالث » : أن يدخل مكة من جانب الأبطح وهو من ثنية كداء - بفتح الكاف - عدل رسول الله عليه السلام من جادة الطريق إليها (٨٠١) فالتأسي به أولى، وإذا خرج خرج من ثنية كدى - بضم الكاف - وهي الثنية السفلى والأولى هي العليا .

(٨٠٠) حديث : « كان رسول الله عليه السلام إذا أعجبه شيء قال: لبيك إن العيش عيش الآخرة » قال العراقي : رواه الشافعي في المسند من حديث مجاهد مرسلًا بنحوه وللحاكم وصححه من حديث ابن عباس أن رسول الله عليه السلام وقف بعرفات فلما قال: لبيك اللهم لبيك، قال: إنما الخير خير الآخرة . اهـ.

قال مرتضى: رواه من حديث عكرمة عن ابن عباس ورواه كذلك ابن خزيمة والبيهقي ورواه سعيد بن منصور من حديث عكرمة مرسلًا قال: نظر عليه السلام إلى من حوله وهو واقف بعرفة فقال: فذكره، وأما الشافعي فإنه رواه في المسند عن سعيد بن سالم عن ابن جريج عن حميد الأعرج عن مجاهد قال: كان النبي عليه السلام يظهر من التلبية: لبيك اللهم لبيك . . . الحديث، قال: حتى إذا كان يوم والناس يصرفون عنه كأنه أعجبه ما هو فيه فزاد فيها: لبيك إن العيش عيش الآخرة . كذا في تخريج الحافظ، وأخرج أبو ذر الهروي في مناسكه من حديث أنس أن النبي عليه السلام أحرم من ذى الحليفة فلما انبعثت به راحلته لبي وتحتة قطيفة تساوى درهمين فلما رأى كثرة الناس رأيت توضع في رحله وقال: لا عيش إلا عيش الآخرة .

(٨٠١) حديث : « دخل عليه السلام مكة من جانب الأبطح وهو ثنية كداء - بفتح الكاف والمدة - عدل=

«الرابع»: إذا دخل مكة وانتهى إلى رأس الردم فعنده يقع بصره على البيت فليقل: لا إله إلا الله والله أكبر، اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام، اللهم إن هذا بيتك عظمته وكرمته وشرفته اللهم فزده تعظيما وزده تشريفا وتكريما وزده مهابة وزد من حجه برا وكرامة، اللهم افتح لى أبواب رحمتك وأدخلنى جنتك وأعزنى من الشيطان الرجيم.

«الخامس»: إذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بنى شيبة وليقل: بسم الله وبالله ومن الله وإلى الله وفى سبيل الله وعلى ملة رسول الله ﷺ، فإذا قرب من البيت قال: الحميد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى إبراهيم خليلك وعلى جميع أنبيائك ورسلك، وليرفع يديه وليقل: اللهم إنى أسألك فى مقامى هذا فى أول مناسكى أن تتقبل توبتى وأن تتجاوز عن خطيئتى وتضع عنى وزرى، الحمد لله الذى بلغنى بيته الحرام الذى جعله مثابة للناس وأمنا وجعله مباركا وهدى للعالمين، اللهم إنى عبدك والبلد بلدك والحرم حرمك والبيت بيتك جئتكم أطلب رحمتك وأسألك مسألة المضطر الخائف من عقوبتك الراجى لرحمتك الطالب مرضاتك.

«السادس»: أن تقصد الحجر الأسود بعد ذلك وتمسه بيدك اليمنى وتقبله وتقول: اللهم أمانتى أديتها وميثاقى وفيته اشهد لى بالموافاة، فإن لم يستطع التقبيل وقف فى مقابلته ويقول ذلك ثم لا يعرج على شىء دون الطواف وهو طواف القدوم إلا أن يجد الناس فى المكتوبة فيصلى معهم ثم يطوف.

= رسول الله ﷺ من الطريق إليها فالتأسى به ﷺ أولى، وإذا خرج خرج من كدى - بضم الكاف - وهى الثنية السفلى «مما يلى باب العمرة».

قال مرتضى: يشير إلى ما رواه الشيخان من حديث ابن عمر أن النبى ﷺ كان يخرج من طريق الشجرة ويدخل من طريق المعرس، وإذا دخل مكة دخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية السفلى، وفى رواية: من كداء من الثنية العليا التى بالبطحاء وخرج من الثنية السفلى، وعن عائشة رضيا أن النبى ﷺ دخل عام الفتح من كدى وخرج من كداء من أعلى مكة، وفى رواية: دخل عام الفتح من كداء من أعلى مكة، زاد أبو داود: ودخل فى العمرة من كدى، قال هشام: وكان عروة يدخل على كليهما من كداء وكدى وأكثر ما يدخل من كدى وكان أقربهما من منزله، وقال مسلم: أكثر ما يدخل من كداء.

الجملة الرابعة في الطواف :

فإذا أراد افتتاح الطواف إما للقُدوم وإما لغيره فينبغي أن يراعى أموراً ستة :

«الأول» : أن يراعى شروط الصلاة من طهارة الحدث والخبث في الثوب والبدن والمكان وستر العورة، فالطواف بالبيت صلاة ولكن الله سبحانه أباح فيه الكلام وليضطجع قبل ابتداء الطواف وهو أن يجعل وسط ردائه تحت إبطه الأيمن ويجمع طرفيه على منكبه الأيسر فيرخي طرفاً وراء ظهره وطرفاً على صدره ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويشغل بالأدعية التي سنذكرها .

« الثاني » : إذا فرغ من الاضطباع فليجعل البيت على يساره وليقف عند الحجر الأسود وليتحن عنه قليلاً ليكون الحجر قدماه فيمر بجميع الحجر بجميع بدنه في ابتداء طوافه، وليجعل بينه وبين البيت قدر ثلاث خطوات ليكون قريباً من البيت فإنه أفضل، ولكيلاً يكون طائفاً على الشاذروان فإنه من البيت وعند الحجر الأسود قد يتصل الشاذروان بالأرض ويلتبس به والطائف عليه لا يصح طوافه لأنه طائف في البيت والشاذروان هو الذي فضل عن عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ثم من هذا الموقف يتدأ الطواف .

« الثالث » : أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف : بسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك محمد ﷺ ، ويطوف، فأول ما يجاوز الحجر ينتهي إلى باب البيت فيقول : اللهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الأمن أمتك وهذا مقام العائذ بك من النار - وعند ذكر المقام يشير بعينه إلى مقام إبراهيم عليه السلام - اللهم إن بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم الراحمين فأعذني من النار ومن الشيطان الرجيم، وحرّم لحمي ودمي على النار وأمنى من أهوال يوم القيامة واكفني مؤنة الدنيا والآخرة، ثم يسبح الله تعالى ويحمده حتى يبلغ الركن العراقي فعنده يقول : اللهم إني أعوذ بك من الشرك والشك والكفر والنفاق والشقاق وسوء الأخلاق وسوء المنظر في الأهل والمال والولد، فإذا بلغ الميزاب قال : اللهم أظلنا تحت عرشك يوم لا ظل إلا ظلك، اللهم اسقني بكأس محمد ﷺ شربة لا أظمأ بعدها أبداً، فإذا بلغ الركن الشامي قال : اللهم اجعله حجاً مبروراً وسعياً مشكوراً وذنباً مغفوراً وتجارة لن تبور، يا عزيز يا غفور رب اغفر وارحم وتجاوز

عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم، فإذا بلغ الركن اليماني قال: اللهم إني أعوذ بك من الكفر وأعوذ بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات، وأعوذ بك من الخزي في الدنيا والآخرة، ويقول بين الركن اليماني والحجر الأسود: اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك، فتنة القبر وعذاب النار فإذا بلغ الحجر الأسود قال: اللهم اغفر لي برحمتك أعوذ برب هذا الحجر من الدين والفقر وضيق الصدر وعذاب القبر، وعند ذلك قد تم شوط واحد فيطوف كذلك سبعة أشواط فيدعو بهذه الأدعية في كل شوط.

«الرابع»: أن يرمل في ثلاثة أشواط ويمشي في الأربعة الأخرى على الهيئة المعتادة، ومعنى الرمل الإسراع في المشي مع تقارب الخطأ وهو دون العدو وفوق المشي المعتاد، والمقصود منه ومن الاضطباع إظهار الشطارة والجلادة والقوة هكذا كان القصد أولا قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة^(٨٠٢) والأفضل الرمل مع الدنو من البيت فإن لم يمكنه للزحمة فالرمل مع

(٨٠٢) حديث: مشروعية الرمل والاضطباع قطعاً لطمع الكفار وبقيت تلك السنة، أما الرمل ففي الصحيحين عن ابن عباس: قدم رسول الله ﷺ وأصحابه مكة فقال المشركون: إنه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حمى يثرب ولقوا منها شدة، فجلسوا مما يلي الحجر وأمرهم النبي ﷺ أن يرملوا ثلاثة أشواط ويمشوا ما بين الركنين ليرى المشركون جلدتهم، فقال المشركون: هؤلاء الذين زعمتم أن الحمى قد وهنتهم، هؤلاء أجلد منا، وفي رواية: كانوا إذا تغيبوا من قريش مشوا ثم يطلعون عليهم يرملون تقول قريش: كأنهم الغزلان، وفي رواية لأحمد: فأطلع الله نبيه على ما قالوا فأمرهم بذلك. وفي رواية للبخاري من حديث عمر: ما لنا وللرمل إنما كنا راءينا به للمشركين وقد أهلكهم الله، ثم قال: شيء صنعه رسول الله ﷺ فلا نحب أن نتركه، وأما الاضطباع ففي رواية لأبي داود من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ وأصحابه اعتمروا من الجعرانة فرملوا بالبيت وجعلوا أرديتهم تحت آباطهم ثم قذفوها على عواتقهم اليسرى وللطبراني من هذا الوجه: واضطبعوا، وروى أبو داود أيضاً وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عمر قال: فيم الرملان الآن وكشف المناكب وقد أعز الله الإسلام ونفى الكفر وأهله ومع ذلك لا ندع شيئاً كنا نفعله على عهد رسول الله ﷺ، وقد رواه البزار والبيهقي كذلك من رواية أسلم مولى عمر عن عمر وروى مسلم من حديث جابر أن النبي ﷺ لما قدم مكة أتى الحجر فاستلمه ثم مشى على يمينه فرمل ثلاثاً ومشى أربعاً، ورواه أيضاً من حديث ابن عمر أنه ﷺ رمل من الحجر، وحديث جابر بهذا اللفظ وأخرجه أحمد من الحجر ثلاثاً ومشى أربعاً، ورواه ابن ماجه من حديث أبي الطفيل، وإذا فهمت هذا فاعلم أن في الرمل صوراً إحداها حيث يسن الرمل فلنما يسن في الأشواط الثلاثة الأولى، وأما الأربعة الأخيرة فالسنة فيها الهيئة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نُورُ الْيَقِينِ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ إِيحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

إحياء علوم الدين للإمام الغزالي موسوعة إسلامية كبرى لا يستغنى عنها كل مسلم
فقد جمع فيه الإمام الغزالي أمور الإسلام على أربعة كتب : العبادات ، والمعاملات ،
والمهلكات ، والمنجيات ، فأجاد وأفاد .

وقد أورد الإمام الغزالي آلاف الأحاديث كانت مصدراً لآرائه بعد كتاب الله ، أتى بها
محدوفة الأسانيد .

وقد عني الحافظ العراقي بتخريج بعض الأحاديث وتعقب مصدرها ، ثم جاء السيد
محمد الزبيدي الشهير بمروقتضى فاستكمل عمل الحافظ العراقي وتعقب بعض الأحاديث التي
لم يجد لها الحافظ العراقي أصلاً فذكر لها أصولاً تقويها وتنقلها من الضعف إلى القوة وذلك
بالرجوع إلى أمهات كتب الحفاظ .

ولقد قام شيخ المحدثين في عصره فضيلة الشيخ محمد الحافظ التجاني بمراجعة
تخريجي الحافظ العراقي والسيد مرتضى الزبيدي ورأى جمعهما في كتاب واحد وهو أحد
أعماله الجليلة المتعددة كترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل ، وذخائر المواريث في الدلالة
على مواضع الحديث للنابلسي ... وغيرها من أعمال لم يقصد بها إلا وجه الله عز وجل .

اتفق جمهور العلماء على أن الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال لأنها مأمور
بها أمراً عاماً ولا تصطدم بعقيدة ولا بأصل من الأصول ولا تحل حراماً ولا تحرم حلالاً ، وقد
يسوق العلماء الأحاديث الضعيفة بجوار الحديث الحسن أو الصحيح ليزداد السند به قوة وهذا
معروف في فن الحديث .

بمشيئة الله تعالى سترالي دار غريب للطباعة والنشر والتوزيع ، نشره في أعداد متتابعة .

والله ولي التوفيق ،

هاني غريب